

كتاب الشعب

إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الحادي عشر

دار الشعب

٩٩ شارع مصر بالقاهرة ٢١٨١٠

كتاب ذم الكبر والعجب

كتاب ذم الكبر والعجب

وهو الكتاب التاسع من ربيع المهلكات

من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الرحمن الرحيم

الحمد لله الخالق ، البارئ ، المصور ، العزيز ، الجبار ، المتكبر ، العلي الذي لا يضعه عن مجده واضع ، الجبار الذي كل جبار له ذليل خاضع ، وكل متكبر في جناب عزه مسكين متواضع . فهو القهار الذي لا يدفعه عن مراده دافع ، الغني الذي ليس له شريك ولا منازع ، القادر الذي بهر أبصار الخلائق جلاله وبهاؤه ، وقهر العرش المجيد استواؤه واستعلاؤه واستيلاؤه ، وحصر ألسن الأنبياء وصفه وثناؤه ، وارتفع عن حد قدرتهم إحصاؤه واستقصاؤه . فاعترف بالعجز هن وصف كنه جلاله ملائكته وأنبياءه ، وكسر ظهور الأكاسرة عزه وعلاؤه ، وقصر أيدي القياصرة عظمتهم وكبرياؤه . فالعظمة إزاره والكبرياء رداؤه ، ومن نازعه فيهما قصمه بداء الموت فأعجزه دواؤه . جل جلاله وتقدست أسماؤه . والصلاة على محمد الذي أنزل عليه النور المنتشر ضياؤه ، حتى أشرفت بنوره أكناف العالم وأرجاؤه ، وعلى آله وأصحابه الذين هم أحباء الله وأولياؤه ، وخيرته وأصفيائه ، وسلم تسليما كثيرا

أما بعد فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي وَالْعَظَمَةُ إِزَارِي فَمَنْ نَازَعَنِي فِيهِمَا قَصَمْتُهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « ثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ شُحٌّ مُطَاعٌ وَهَوًى مُتَّبَعٌ وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ » فالكبر والعجب داءان مهلكان . والمتكبر

(كتاب ذم الكبر والعجب)

(١) حديث قال الله تعالى الكبرياء رداي والعظمة إزاري فمن نازعني فيهما قصمته : الحاكم في المستدرک دون

ذكر العظمة وقال صحيح على شرط مسلم وتقدم في العلم وسيأتي بعد حديثين بلفظ آخر

(٢) حديث ثلاث مهلكات - الحديث : البزار والطبرانی والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند

ضعيف وتقدم فيه أيضا .

والمعجب سقيا نمر بضان ؛ وهما عند الله ممقوتان بغيضان . وإذا كان القصد فى هذا الربع من كتاب إحياء علوم الدين شرح المهلكات ، وجب إيضاح الكبر والعجب فإنهما من قبائح المرديات ونحن نستقصى بيانهما من الكتاب فى شطرين . شطر فى الكبر ، وشطر فى المعجب

الشر الأول

من الكتاب فى «الكبر»

وفيه بيان ذم الكبر ، وبيان ذم الاختيال ، وبيان فضيلة التواضع ، وبيان حقيقة التكبر وآفته ، وبيان من يتكبر عليه ودرجات التكبر ، وبيان مآبه التكبر ، وبيان البواعث على التكبر ، وبيان أخلاق المتواضعين وما فيه يظهر الكبر ، وبيان علاج الكبر ، وبيان امتحان النفس فى خلق الكبر ، وبيان المحمود من خلق التواضع والمذموم منه

بيان

ذم الكبر

«قد ذم الله الكبر فى مواضع من كتابه ، وذم كل جبار متكبر ، فقال تعالى (سَأَصْرَفُ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) (١) وقال عز وجل (كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ) (٢) وقال تعالى (وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ) (٣) وقال تعالى (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ) (٤) وقال تعالى (لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا) (٥) وقال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ) (٦) وذم الكبر فى القرآن كثير . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ولا يدخل النار من كان فى قلبه مثقال حبة من إيمان » وقال أبو هريرة رضى الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ولا يدخل النار رجل فى قلبه مثقال

حبة من إيمان: مسلم من حديث ابن مسعود

(١) الاعراف: ١٤٦ (٢) غافر: ٣٥ (٣) إبراهيم: ١٥ (٤) النحل: ٢٣ (٥) الفرقان: ٢١ (٦) غافر: ٦٠

(١) « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي وَالْعَظَمَةُ إِزَارِي فَمَنْ نَازَعَنِي وَاحِدًا مِنْهُمَا أَلْقَيْتُهُ فِي جَهَنَّمَ وَلَا أَبَالِي » وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال : التقى عبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمر على الصفا ، فتواقفا ، فمضى ابن عمرو ، وأقام ابن عمر يبكي . فقالوا ما يبكيك يا أبا عبد الرحمن ؟ فقال هذا ، يعني عبد الله بن عمرو ، زعم أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) يقول « مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ كِبَرِ أَكْبَةِ اللَّهِ فِي النَّارِ . عَلَى وَجْهِهِ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « لَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَذْهَبُ بِنَفْسِهِ حَتَّى يَكْتَبَ فِي الْجَبَّارِينَ قَيْصِيَّةٌ مَا أَصَابَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ » . وقال سليمان بن داود عليهما السلام يوما للطير ، والإنس ، والجن ، والبهائم اخرجوا . فخرجوا في مائتي ألف من الإنس ، ومائتي ألف من الجن . فرفع حتى سمع زجل الملائكة بالتسبيح في السموات ، ثم خفض حتى مست أقدامه البحر ، فسمع صوتا : لو كان في قلب صاحبكم مثقال ذرة من كبر خلست به أبعد مما رفعت . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ عُنُقٌ لَهُ أُذُنَانِ تَسْمَعَانِ وَعَيْنَانِ تُبْصِرَانِ وَلِسَانٌ يَنْطِقُ يَقُولُ وَكُلْتُ بِثَلَاثَةِ بَكُلٍّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ وَبَكُلٍّ مِنْ دَعَا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَبِالْمُصَوِّرِينَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بَخِيلٌ وَلَا جَبَّارٌ وَلَا سَيِّءُ الْمَلَكَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « تَحَاجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ فَقَالَتِ النَّارُ أُوْثِرْتُ بِالْمُتَكَبِّرِينَ وَالْمُتَجَبَّرِينَ وَقَالَتِ الْجَنَّةُ مَا لِي لَا يَدْخُلُنِي إِلَّا الضُّعَفَاءُ النَّاسِ وَسَقَاطُهُمْ وَعَجْزُهُمْ »

(١) حديث أبي هريرة يقول الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة إزاري فمن نازعني واحدا منهما ألقته في جهنم مسلم وأبوداود وابن ماجه واللفظه وقال أبو داود قدفته في النار وقال مسلم عذبه وقال رداؤه وازاره بالنفية وزاد مع أبي هريرة أباسعيد أيضا

(٢) حديث عبد الله بن عمرو من كان في قلبه مثقال حبة من كبر كره الله في النار على وجهه : أحمد والبيهقي في شعب الإيمان من طريقه بإسناد صحيح

(٣) حديث لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب في الجبارين - الحديث : الترمذي وحسنه من حديث سلمة بن الأكوع دون قوله من العذاب

(٤) حديث يخرج من النار عنقه أذنان - الحديث : الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح غريب

(٥) حديث لا يدخل الجنة جبار ولا بخيل ولا سيئ الملكة : تقدم في أسباب الكسب والعاش والغروف وخان مكان جبار

(٦) حديث تحاجت الجنة والنار فقالت النار أوثرت بالتكبرين والمتجبرين - الحديث : متفق عليه

من حديث أبي هريرة

فَقَالَ اللَّهُ لِلْجَنَّةِ إِنَّمَا أَنْتِ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مِنْ أَسَاءٍ مِنْ عِبَادِي وَقَالَ لِلنَّارِ إِنَّمَا أَنْتِ
عَذَابِي أَعَذِّبُ بِكَ مِنْ أَسَاءٍ وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْكُمْ مَلُؤُهَا ، وقال صلى الله عليه وسلم ^(١)
« يَتَسَاءَلُ الْعَبْدُ عَبْدًا تَجَبَّرَ وَاعْتَدَى وَنَيْسَى الْجَبَّارَ الْأَعْلَى يَتَسَاءَلُ الْعَبْدُ عَبْدًا تَجَبَّرَ وَاخْتَالَ وَنَيْسَى
الْكَبِيرَ الْمُتَعَالَى يَتَسَاءَلُ الْعَبْدُ عَبْدًا غَفَلَ وَهَمَّ وَنَيْسَى الْمُقَابِرَ وَالْبَلَى يَتَسَاءَلُ عَبْدٌ عَبْدًا وَبَنَى
وَنَيْسَى الْمُبْدَأَ وَالْمُنْتَهَى ، وعن ثابت أنه قال ^(٢) : بلغنا أنه قيل يارسول الله ، ما أعظم
كبر فلان ! فقال « أَلَيْسَ بَعْدَهُ الْمَوْتُ ؟ » وقال عبد الله بن عمرو إن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ^(٣) قال « إِنَّ نُوْحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ دَعَا ابْنَيْهِ وَقَالَ إِنِّى أَمْرُكُمْ كَمَا
بِائْتَيْنِ وَأَنْهَاكُمْ كَمَا عَنْ اثْنَتَيْنِ أَنْهَاكُمْ كَمَا عَنِ الشَّرِّ وَالْكَبْرِ وَأَمْرُكُمْ كَمَا بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
فَإِنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَيْنِ وَمَا فِيهِنَّ لَوْ وُضِعَتْ فِي كِفَّةٍ الْمِيزَانِ وَوُضِعَتْ لَإِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
فِي الْكِفَّةِ الْأُخْرَى كَانَتْ أَرْجَحَ مِنْهُمَا وَلَوْ أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَيْنِ وَمَا فِيهِنَّ كَانَتْ
حَاقَّةً فَوُضِعَتْ لَإِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهَا لَقَصَصَتْهَا وَأَمْرُكُمْ كَمَا بِسُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ فَإِنَّهَا صَلَاةٌ
كُلُّ شَيْءٍ وَبِهَا يُرْزَقُ كُلُّ شَيْءٍ » . وقال المسيح عليه السلام : طوبى لمن علمه الله كتابه
ثم لم يمت جبارا . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « أَهْلُ النَّارِ كُلُّ جَعْظَرِيٍّ جَوَاطِ مُسْتَكْبِرٍ
جَمَاعٍ مَنَاجٍ وَأَهْلُ الْجَنَّةِ الضُّعَفَاءُ الْمَقْلُونُ »

(١) حديث يئس العبد عبد تجبر واعتدى - الحديث : الترمذى من حديث أسماء بنت عميس بزيادة فيه
مع تقديم وتأخير وقال غريب وليس اسناده بالقوى ورواه الحاكم في المستدرک وصححه ورواه
البيهقى فى الشعب من حديث نعيم بن عمار وضعفه

(٢) حديث ثابت بلغنا أنه قيل يارسول الله ما أعظم كبر فلان فقال أليس بعده الموت : البيهقى فى الشعب هكذا
مرسلا بلفظ تجبر

(٣) حديث عبد الله بن عمرو أن نوحا لما حضرته الوفاة دعا ابنيه وقال انى أمركما ابنتين وأنهما كما عن اثنتين
أنهما كما عن الشر والکبر - الحديث : أحمد والبخارى فى کتاب الأدب والحاكم بزيادة فى نقله
قال صحيح الاسناد

(٤) حديث أهل النار كل جعظري جواظ مستكبر جماع مناع : وهذه الزيادة عندها من حديث عبد الله
ابن عمرو وفى الصحيحين من حديث حارثة بن وهب الخزاعى أن الأجرم بأهل النار كل عتل
جواظ مستكبر

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ أَحَبَّكُمْ إِلَيْنَا وَأَقْرَبَكُمْ مِنَّا فِي الْآخِرَةِ أَحَاسِنُكُمْ أَخْلَاقًا وَإِنَّ أَبْغَضَكُمْ إِلَيْنَا وَأَبْعَدَكُمْ مِنَّا الثَّرَثَارُونَ الْمُتَشَدُّقُونَ الْمُتَفَيِّهُونَ » قالوا يارسول الله قد علمنا الثرثارون والمتشدقون ، فما المتفهيون ؟ قال « الْمُتَكَبِّرُونَ »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « يُحْشَرُ الْمُتَكَبِّرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي مِثْلِ صُورِ الذَّرِّ تَطَوُّهُمْ النَّاسُ ذَرَّافِي مِثْلِ صُورِ الرُّجَالِ يَعْلُوهُمْ كُلُّ شَيْءٍ مِنَ الصَّغَارِ ثُمَّ يُسَاقُونَ إِلَى سِجْنٍ فِي جَهَنَّمَ يُقَالُ لَهُ بُؤْسٌ يَعْلُوهُمْ نَارُ الْأَنْيَارِ يُسْقَوْنَ مِنْ طِينِ الْخَبَالِ عُصَاةُ أَهْلِ النَّارِ » . وقال أبو هريرة . قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) « يُحْشَرُ الْجَبَّارُونَ وَالْمُتَكَبِّرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي صُورِ الذَّرِّ تَطَوُّهُمْ النَّاسُ لَهُوَ أَنَّهُمْ عَلَى اللَّهِ تَمَالَى » وعن محمد بن واسع قال . دخلت على بلال بن أبي بردة ، فقلت له يا بلال إن أباك حدثني عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) أنه قال « إِنَّ فِي جَهَنَّمَ وَادِيًا يُقَالُ لَهُ هَبَبٌ حَقَّ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُسَكَّنَهُ كُلَّ جَبَّارٍ » فإياك يا بلال أن تكون ممن يسكنه . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « إِنَّ فِي النَّارِ قَصْرًا يُجْعَلُ فِيهِ الْمُتَكَبِّرُونَ وَيُطَبَّقُ عَلَيْهِمْ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ نَفْخَةِ الْكِبْرِيَاءِ »

(١) حديث إن أحبكم إلينا وأقربكم منا في الآخرة أحاسنكم أخلاقا - الحديث : أحمد من حديث أبي ثعلبة الخشني

بلفظ الهمزة وفيه انقطاع ومكحول لم يسمع من أبي ثعلبة وقد تقدم في رياضة النفس أول الحديث

(٢) حديث يحشر المنكبرون يوم القيامة ذرا في صور الرجال - الحديث : الترمذي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وقال حسن غريب

(٣) حديث أبي هريرة يحشر الجبارون والمنكبرون يوم القيامة في صور الذر - الحديث : البراز هكذا مختصرا دون قوله الجبارون واسناده حسن

(٤) حديث أبي موسى أن في جهنم واديا يقال له هبب حق على الله أن يسكنه كل جبار : أبو يعلى والطبراني والحاكم وقال صحيح الإسناد قلت فيه أزهر بن سنان ضعفه ابن معين وابن حبان وأورد له في الضعفاء هذا الحديث

(٥) حديث أن في النار قصرا يجعل فيه المنكبرون ويطبق عليهم : البيهقي في الشعب من حديث أنس وقال توابيت مكان قصرا وقال فيقول مكان يطبق وليه أبان بن أبي عياش وهو ضعيف

(٦) حديث اللهم إني أعوذ بك من نفخة الكبرياء : لم أره بهذا اللفظ وروى أبو داود وأبو ماجه من حديث جابر ابن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم في أثناء حديث أعوذ بالله من الشيطان من نفخة ونفثه وهمزة قال نفثه الشعر ونفخه الكبر وهمزة الموتة ولأصحاب السنن من حديث أبي سعيد الخدري نحوه تكلم فيه أبو داود وقال الترمذي هو أشهر حديث في هذا الباب .

وقال^(١) «مَنْ فَارَقَ رُوحَهُ جَسَدَهُ وَهُوَ يَرَى مِنْ ثَلَاثِ دَخَلِ الْجَنَّةِ الْكَبِيرِ وَالَّذِينَ وَالْعُلُولُ»
 الآثار : قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه • لا يحقرن أحد أحدا من المسلمين ، فإن
 صغير المسلمين عند الله كبير • وقال وهب : لما خلق الله جنة عدن ، نظر إليها فقال •
 أنت حرام على كل متكبر • وكان الأحنف بن قيس يجلس مع مصعب بن الزبير على سرير
 فجاء يوما ومصعب ماذ رجله ، فلم يقبضها ، وقعد الأحنف فزحمه بعض الزحمة ، فرأى أثر
 ذلك في وجهه ، فقال : عجبا لابن آدم يتكبر وقد خرج من مجرى البول مرتين • وقال
 الحسن : العجب من ابن آدم يغسل الخراء بيده كل يوم مرة أو مرتين ، ثم يعارض جبار السموات
 وقد قيل فى (وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ^(٢)) هو سبيل الغائط والبول • وقد قال
 محمد بن الحسين بن على • ما دخل قاب امرئ شئ من الكبر قط إلا نقص من عقله بقدر
 ما دخل من ذلك ، قل أو أكثر • وسئل سليمان عن السيئة التى لا تنفع معها حسنة ، فقال
 الكبر • وقال النعمان بن بشير على المنبر • إن للشيطان مصالى وفخوخا ، وإن من مصالى
 الشيطان وفخوخه البطر بأنعم الله ، والفخر بإعطاء الله ، والكبر على عباد الله ، واتباع الهوى
 فى غير ذات الله • نسأل الله تعالى العفو والعافية فى الدنيا والآخرة بمنه وكرمه

بيان

ذم الاختيال وإظهار آثار الكبر فى المشى وجر الثياب

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) «لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ يَجُرُّ إِزَارَهُ بَطْرًا» وقال صلى الله
 عليه وسلم^(٣) «يَيْنَمَا رَجُلٌ يَتَّبِعُ فِي بُرْدَتِهِ إِذْ أَعْجَبَتْهُ نَفْسُهُ فَخَسَفَ اللَّهُ بِهِ الْأَرْضَ

(١) حديث من فارق روحه جسده وهو يرى من ثلاثة دخل الجنة الكبير والدين والفلول : الترمذى والنسائى

وابن ماجه من حديث ثوبان وذكر المصنف لهذا الحديث هنا موافق للمشهور فى الرواية

فانه الكبر بالوحدة والراء لکن ذکر ابن الجوزى فى جامع المسانيد عن الدارقطنى قال انما هو الكنز

بالنون والزاي وكذلك أيضا ذكر ابن مردويه فى الحديث فى تفسير والدين يكبرون الذهب والفضة

(٢) حديث لا ينظر الله الى من جر ازاره بطرا : متفق عليه من حديث أبى هريرة

(٣) حديث بينا رجل يتبع فى بردية قد أعجبت نفسه : الحديث : متفق عليه من حديث أبى هريرة

فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم « مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلًا لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وقال زيد بن أسلم : دخلت على ابن عمر ، فربه عبد الله بن واقد وعليه ثوب جديد ، فسمعتة يقول . أى بنى ارفع إزارك ، فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يقول « لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ خِيَلًا » وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) بصق يوما على كفه ، ووضع أصبعه عليه وقال « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى ابْنُ آدَمَ أَتُعْجِزُنِي وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ مِثْلِ هَذِهِ حَتَّى إِذَا سَوَّيْتُكَ وَعَدَلْتُكَ مَشَيْتَ بَيْنَ بُرْدَيْنِ وَ لِلْأَرْضِ مِنْكَ وَتَيْدٌ جَمَعْتَ وَمَنْعَتْ حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ التَّرَاقِي قُلْتَ أَتَصَدَّقُ وَأَنَا أُوْنُ الصَّدَقَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِذَا مَشَتْ أُمَّتِي الْمُطِيطَاءُ وَخَدَمَتْهُمْ فَارِسٌ وَالرُّومُ سَلَطَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ » قال ابن الأعرابي . هى مشية فيها اختيال وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « مَنْ تَعَظَّمَ فِي نَفْسِهِ وَاخْتَالَ فِي مَشْيِهِ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ » الآثار : عن أبى بكر الهذلى قال : بينما نحن مع الحسن ، إذ مر علينا ابن الأهمم يريد المقصورة ، وعليه جباب خز قد نضد بعضها فوق بعض على ساقه ، وانفرج عنها قباؤه ، وهو يمشى بتبختر . إذ نظر إليه الحسن نظرة فقال : أف أف ، شامخ بأنفه ، ثانى عطفه ، مصر خده ، ينظر فى عطفه . أى حميق أنت ، تنظر فى عطفك ، فى نعم غير مشكورة ولا مذكورة ، غير المأخوذ بأمر الله فيها ، ولا المؤدى حق الله منها ! والله أن يمشى أحد طبيعته يتخلج تخليج المجنون ، فى كل عضو من أعضائه لله نعمة ، وللشيطان به لفة . فسمع ابن الأهمم فرجع يعتذر إليه . فقال لا تعذر إلى وتب إلى ربك . أما سمعت قول الله تعالى

(١) حديث ابن عمر لا ينظر الله الى من جر ازاره خيلا . رواه مسلم مقتصر على المرفوع دون ذكر مرور

عبد الله بن واقد على ابن عمر وهو رواية لمسلم ان المار رجل من بنى ليث غير مسمى

(٢) حديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بصق يوما على كفه ووضع أصبعه عليها وقال يقول ابن آدم أتعجوني

وقد خلقتك من مثل هذه - الحديث : ابن ماجه والحاكم وصححه اسناده من حديث بشر بن حجاج

(٣) حديث اذا مشت أمتي المطيطاء - الحديث : الترمذى وابن حبان فى صحيحه من حديث ابن عمر - المطيطاء

بضم الميم وفتح الطاء من الممططين يسهما نكثاه من تحت مصغرا ولم يستعمل مكبرا

(٤) حديث من تعظم فى نفسه واختال فى مشيه لقي الله وهو عليه غضبان : أحمد والطبرانى والحاكم وصححه

والبيهقى فى الشعب من حديث ابن عمر

(وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ^(١))
 ومر بالحسن شاب عليه بزة له حسنة ، فدعاه فقال له : ابن آدم معجب بشبابه ، معجب
 لشمائله ، كأن القبر قد وارى بدنك ، وكأنك قد لافيت عمالك . ويحك داو قلبك ، فإن
 حاجة الله إلى العباد صلاح قلوبهم . وروى أن عمر بن عبد العزيز حج قبل أن يستخلف
 فنظر إليه طاوس وهو يختال في مشيته ، فغمز جنبه بأصبعه ثم قال : ليست هذه مشية
 من في بطنه خراء . فقال عمر كالمعتذر : يا عم لقد ضرب كل عضو منى على هذه المشية حتى
 تعلمتها . ورأى محمد بن واسع ولده يختال ، فدعاه وقال : أتدرى من أنت ؟ أما أمك فأشترىها
 بمائتى درهم ، وأما أبوك فلا أكثر الله في المسلمين مثله . ورأى ابن عمر رجلا يحز إزاره
 فقال : إن للشيطان إخوانا كررها مرتين أو ثلاثا . وروى أن مطرف بن عبد الله
 ابن الشخير رأى المهلب وهو يتبختر في جبة خز ، فقال : يا عبد الله ، هذه مشية يبغيها
 الله ورسوله . فقال له المهلب : أما تعرفنى ؟ فقال بلى أعرفك ، أولك نطفة مذرة . وآخرك
 جيفة قذرة ، وأنت بين ذلك تحمل المذرة . فضى المهلب وترك مشيته تلك . وقال مجاهد
 فى قوله تعالى (ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى ^(٢)) أى يتبختر
 وإذا قد ذكرنا ذم الكبر والاختيال ، فلنذكر فضيلة التواضع والله تعالى أعلم

بيان

فضيلة التواضع

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا زَادَ اللَّهُ عَبْدًا بِعَفْوٍ إِلَّا عِزًّا وَمَا تَوَاضَعَ
 أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَمَعَهُ مَلَكَانِ
 وَعَلَيْهِ حَكْمَةٌ يُنْسِكَانِهِ ، بَهَا فَإِنْ هُوَ رَفَعَ نَفْسَهُ جَبَذَاهَا ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ ضَعْفُهُ وَإِنْ وَضَعَهُ

(١) حديث ما زاد الله عبدا بعفو الا عزا - الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم
 (٢) حديث ما من أحد الا معه ملكان وعليه حكمة ينسكانه بها - الحديث : العقيلي في الضعفاء والبيهقي
 فى الشعب من حديث أبي هريرة والبيهقي أيضا من حديث ابن عباس وكلاهما ضعيف

نَفْسَهُ قَالَا اللَّهُمَّ ارْفَعْنَاهُ ، وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « طُوبَى لِمَنْ تَوَاضَعَ فِي غَيْرِ
مُسْكَنَةٍ وَأَتَّقَى مَالًا جَمَعَهُ فِي غَيْرِ مَعْصِيَةٍ وَرَحِمَ أَهْلَ الدُّلِّ وَالْمُسْكِنَةَ وَخَالَطَ أَهْلَ
الْفِقْهِ وَالْحِكْمَةِ » وعن أبي سلمة المديني ، عن أبيه ، عن جده قال . كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم ^(٢) عندنا بقباء ، وكان صائما . فأتيناه عند إفطاره بقدر من لبن ، وجعلنا فيه شيئا
من عسل . فلما رفعه وذاقه وجد حلاوة العسل ، فقال « مَا هَذَا ؟ » قلنا يا رسول الله جعلنا
فيه شيئا من عسل . فوضعه وقال « أَمَا إِنِّي لَا أُحَرِّمُهُ وَمَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ وَمَنْ
تَكَبَّرَ وَضَعَهُ اللَّهُ وَمَنْ اقْتَصَدَ أَغْنَاهُ اللَّهُ وَمَنْ بَذَرَ أَفْقَرَهُ اللَّهُ وَمَنْ أَكْثَرَ ذَكَرَ اللَّهِ أَحَبَّهُ اللَّهُ »
وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) كان في نفر من أصحابه في بيته يأكلون ،
فقام سائل على الباب ، وبه زمانة يتكره منها . فأذن له . فلما دخل أجلسه رسول الله
صلى الله عليه وسلم على فخذه ، ثم قال له « اطعم » ، فكان رجلان من قريش اشمازمنه وتكره
فامات ذلك الرجل حتى كانت به زمانة مثلها . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « خَيْرَ نِي رَّبِّي
بَيْنَ أَمْرَيْنِ أَنْ أَكُونَ عَبْدًا رَسُولًا أَوْ مَلِكًا نَبِيًّا فَلَمْ أَذَرْ أَيُّهُمَا اخْتَارُ وَكَانَ صَفِيًّا
مِنَ الْمَلَائِكَةِ جِبْرِيلُ فَرَفَعْتُ رَأْسِي إِلَيْهِ فَقَالَ تَوَاضَعَ لِزُبَّكَ فَقُلْتُ عَبْدًا رَسُولًا »

(١) حديث طوبى لمن تواضع في غير مسكنة - الحديث : البغوي وابن قانع والطبراني من حديث ركب
المصري والبراز من حديث أنس وقد تقدم بعضه في العلم وبعضه في آفات اللسان

(٢) حديث أبي سلمة المديني عن أبيه عن جده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عندنا بقباء وكان
صائما - الحديث : وفيه من تواضع رفعه الله - الحديث : رواه البراز من رواية طلحة بن يحيى
ابن طلحة بن عبيد الله عن أبيه عن جده طلحة وذكر نحوه دون قوله ومن أكثر من ذكر الله
أحبه الله ولم يقل بقاء وقال الذهبي في الميزان انه خبر منكر وقد تقدم ورواه الطبراني في الأوسط
من حديث عائشة قالت أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدر من لبن وعسل - الحديث :
وفيه أمانى لا أرعم أنه حرام - الحديث : وفيه من أكثر ذكر الموت أحبه الله وروى المرفوع
منه أحمد وأبو يعلى من حديث أبي سعيد دون قوله ومن بذر أفقره الله وذكر في قوله ومن أكثر
ذكر الله أحبه الله ونقدم في ذم الدنيا

(٣) حديث السائل الذي كان به زمانة منكورة وأنه صلى الله عليه وسلم أجلسه على فخذه ثم قال اطعم - الحديث :
لم أجده أصلا والموجود حديث أكله مع مجدوم رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث
جابر وقال الترمذي غريب

(٤) حديث خيرني ربي بين أمرين عباد رسولاً وملكاً نبياً - الحديث : أبو يعلى من حديث عائشة والطبراني
من حديث ابن عباس وكلا الحديثين ضعيف

وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام ، إنما أقبل صلاة من تواضع له ظمى ، ولم يتماظم
على خاتى ، وألزم قلبه خوفاً ، وقطع نهاره بذكرى ، وكف نفسه عن الشهوات من أجل
وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « الْكَرَمُ التَّقْوَى وَالشَّرَفُ التَّوَاضُّعُ وَالْيَقِينُ الْغِنَى »
وقال المسيح عليه السلام : طوبى للمتواضعين فى الدنيا ، هم أصحاب المنابر يوم القيامة .
طوبى للمصلحين بين الناس فى الدنيا ، هم الذين يرثون الفردوس يوم القيامة . طوبى للمطهرة
قلوبهم فى الدنيا ، هم الذين ينظرون إلى الله تعالى يوم القيامة . وقال بعضهم : بلغنى أن النبى
صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال « إِذَا هَدَى اللَّهُ عَبْدًا لِلْإِسْلَامِ وَحَسَّنَ صُورَتَهُ وَجَعَلَهُ فِي مَوْضِعٍ
غَيْرِ شَائِنٍ لَهُ وَرَزَقَهُ مَعَ ذَلِكَ تَوَاضُّعًا فَذَلِكَ مِنْ صَفْوَةِ اللَّهِ » وقال صلى الله عليه وسلم
^(٣) « أَرْبَعٌ لَا يُعْطِيهِمُ اللَّهُ إِلَّا مَنْ أَحَبَّ : الصَّمْتُ وَهُوَ أَوَّلُ الْعِبَادَةِ وَالتَّوَكُّلُ عَلَى
اللَّهِ وَالتَّوَاضُّعُ وَالتَّزَهُدُ فِي الدُّنْيَا » . وقال ابن عباس : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
^(٤) « إِذَا تَوَاضَعَ الْعَبْدُ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « التَّوَاضُّعُ
لَا يَزِيدُ الْعَبْدَ إِلَّا رِفْعَةً فَتَوَاضَعُوا يَرْحَمَكُمُ اللَّهُ » ، ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث الكرم التقوى والشرف التواضع واليقين الغنى : ابن أبى الدنيا فى كتاب اليقين مرسلًا وأسنده

الحاكم أوله من رواية الحسن عن سمرة وقال صحيح الإسناد

(٢) حديث إذا هدى الله عبداً للإسلام وحسن صورته - الحديث : الطبرانى موقوفاً على ابن مسعود نحوه

وفيه السعدى مختلف فيه

(٣) حديث أربع لا يعطيهن الله إلا من يحب الصمت وهو أول العبادات والتوكل على الله والتواضع والزهد

فى الدنيا : الطبرانى والحاكم من حديث أنس أربع لا يصبى إلا بعجب الصمت وهو أول العبادات والتواضع

وذكر الله وقلة الشئ : قال الحاكم صحيح الإسناد قلت فيه العوام بن جويرية قال ابن حبان

يروى الموضوعات ثم روى له هذا الحديث

(٤) حديث ابن عباس إذا تواضع العبد رفع الله رأسه إلى السماء السابعة : البيهقى فى الشعب نحوه وفيه زمعة

ابن صالح ضعفه الجمهور

(٥) حديث إن التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة - الحديث : الأصفهاني فى الترغيب والترهيب من حديث أنس

وفيه بشر بن الحسين وهو ضعيف جداً ورواه ابن عدى من حديث ابن عمرو فيه الحسن بن

عبد الرحمن الاجتياسى وخارجة بن مصعب وكلاهما ضعيفان

(١) كان يطعم ، فجاء رجل أسود به جذري قد تقشر ، فجعل لا يجلس إلى أحد إلا قام من جنبه . فأجلسه النبي صلى الله عليه وسلم إلى جنبه . وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « إِنَّهُ لَيُعْجِبُنِي أَنْ يَحْمِلَ الرَّجُلُ الشَّيْءَ فِي يَدِهِ يَكُونُ مِهْنَةً لِأَهْلِهِ يَدْفَعُ بِهِ السَّكْبَرَ عَنْ نَفْسِهِ » وقال النبي صلى الله عليه وسلم (٣) لأصحابه يوما « مَا بِي لَا أَرَى عَلَيْكُمْ حَلَاوَةَ الْعِبَادَةِ ؟ » قالوا وما حلاوة العبادات ؟ قال « التَّوَاضُّعُ » قال صلى الله عليه وسلم (٤) « إِذَا رَأَيْتُمُ الْمُتَوَاضِعِينَ مِنْ أُمَّتِي فَتَوَاضَعُوا لَهُمْ وَإِذَا رَأَيْتُمُ الْمُتَكَبِّرِينَ فَتَكَبَّرُوا عَلَيْهِمْ فَإِنَّ ذَلِكَ مَذَلَّةٌ لَهُمْ وَصَغَارَةٌ ، الْآثَارُ : قال عمر رضي الله عنه : إن العبد إذا تواضع لله رفع الله حكيمته . وقال انتعش رفعك الله . وإذا تكبر وعدا طوره رهصه الله في الأرض ، وقال اخسأ خسأك الله . فهو في نفسه كبير ، وفي أعين الناس حقير ، حتى أنه لأحققر عندهم من الخنزير . وقال جرير ابن عبد الله . أنهيت مرة إلى شجرة تحتها رجل نائم ، قد استظل بنطع له ، وقد جاوزت الشمس النطع ، فسويته عليه . ثم إن الرجل استيقظ ، فإذا هو سلمان الفارسي . فذكرت له ما صنعت . فقال لي : يا جرير ، تواضع لله في الدنيا ، فإنه من تواضع لله في الدنيا رفعه الله يوم القيامة . يا جرير ، أتدري ما ظلمة النار يوم القيامة ؟ قلت لا قال إنه ظلم الناس بعضهم بعضا في الدنيا . وقالت عائشة رضي الله عنها : إنكم لتغفرون عن أفضل العبادات التواضع . وقال يوسف بن أسباط : يحزى قليل الورع من كثير العمل ، ويحزى قليل التواضع من كثير الاجتهاد ، وقال الفضيل ، وقد سئل عن التواضع ما هو فقال : أن تخضع للحق وتنقاد له ، ولو سمعته من صبي قبلته ، ولو سمعته من أجهل الناس قبلته . وقال ابن المبارك رأس التواضع أن تضع نفسك عند من دونك في نعمة الدنيا ، حتى تعلم أنه ليس لك بدنياك

(١) حديث كان يطعم فجاء رجل أسود به جذري فجعل لا يجلس إلى أحد إلا قام من جنبه فأجلسه النبي

صلى الله عليه وسلم إلى جنبه : لم أجده هكذا والمعروف أكله مع مجذوم رواه أبو داود والترمذي

وقال غريب وابن ماجه من حديث جابر كما تقدم

(٢) حديث إنه يعجبني أن يحمل الرجل الشيء في يده فيكون مهنه لأهله يدفع به السكبر عن نفسه : غريب

(٣) حديث ما لي لا أرى عليكم حلاوة العبادات قالوا وما حلاوة العبادات قال التواضع : غريب أيضا

(٤) حديث إذا رأيتم المتواضعين من أمتي فتواضعوا لهم وإذا رأيتم المتكبرين فتكبروا عليهم فإن ذلك

لهم مذلة وصغار : غريب أيضا

عليه فضل . وأن ترفع نفسك عن هو فوقك في الدنيا ، حتى تعلمه أنه ليس له بدنياء عليك فضل . وقال قتادة : من أعطى مالا ، أو جمالا ، أو ثيابا ، أو علما ، ثم لم يتواضع فيه ، كان عليه وبالايوم القيامة وقيل أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام ، إذا أنعمت عليك بنعمة فاستقبلها بالاستكانة أتممها عليك ، وقال كعب : ما أنعم الله على عبد من نعمة في الدنيا فشكرها الله ، وتواضع بها الله ، إلا أعطاه الله نفعها في الدنيا ، ورفع بها درجة في الآخرة . وما أنعم الله على عبد من نعمة في الدنيا فلم يشكرها ؛ ولم يتواضع بها لله ، إلا منعه الله نفعها في الدنيا ، وفتح له طبقا من النار ، يعذبه إن شاء الله أو يتجاوز عنه . وقيل لعبد الملك بن مروان ، أى الرجل أفضل ؟ قال من تواضع عن قدرة ، وزهد عن رغبة ، وترك النصرة عن قوة . ودخل ابن السماك على هارون فقال يا أمير المؤمنين ، إن تواضعك في شرفك أشرف لك من شرفك . فقال ما أحسن ما قلت فقال يا أمير المؤمنين ، إن امرأ آناه الله جمالا في خلقته ، وموضعا في حسبه ، وبسط له في ذات يده ، فعف في جماله ، وواسى من ماله ، وتواضع في حسبه ، كتب في ديوان الله من خالص أولياء الله . فدعا هارون بدواة وقرطاس وكتبه بيده . وكان سليمان بن داود عليهما السلام إذا أصبح ، تصفح وجوه الأغنياء والأشراف ، حتى يجىء إلى المساكين فيقعد بهم ويقول مسكين مع مساكين . وقال بعضهم . كما تكره أن يراك الأغنياء في الثياب الدون فكذلك فاكره أن يراك الفقراء في الثياب المرتفعة . وروى أنه خرج يونس وأيوب والحسن يتذاكرون التواضع ، فقال لهم الحسن . أتدرون ما التواضع ؟ التواضع أن تخرج من منزلك ولا تلقى مساما إلا رأيت له عليك فضلا . وقال مجاهد . إن الله تعالى لما أغرق قوم نوح عليه السلام . شمنت الجبال وتطاولت ، وتواضع الجودى ، فرفعه الله فوق الجبال وجعل قرار السفينة عليه . وقال أبو سليمان . إن الله عن وجل اطلع على قلوب آدميين ، فلم يجد قلبا أشد تواضعا من قلب موسى عليه السلام ، فخصه من بينهم بالكلام . وقال يونس بن عبيد ، وقد انصرف من عرفات . لم أشك في الرحمة لولا أنى كنت معهم أنى أخشى أنهم حرموا بسببى . ويقال . أرفع ما يكون المؤمن عند الله ، أوضع ما يكون عند نفسه . وأوضع ما يكون عند الله ، أرفع ما يكون عند نفسه . وقال زياد النمري : الزاهد بغير تواضع كالشجرة التى لا تثمر . وقال مالك بن دينار . لو أن مناديا ينادى بباب المسجد ليخرج شركم

وجلا ، والله ما كان أحد يسبقني إلى الباب ، إلا رجلا بفضل قوة أوسعى . قال فلما بانغ
 ابن المبارك قوله قال : بهذا صار مالك مالكا . وقال الفضيل . من أحب الرياسة لم يفلح أبدا
 وقال موسى بن القاسم : كانت عندنا زلزلة وريح حمراء ، فذهبت إلى محمد بن مقاتل
 فقلت يا أبا عبد الله ، أنت إمامنا فادع الله عز وجل لنا . فبكى ثم قال : ليتني لم أكن سبب
 هلاككم . قال فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال : إن الله عن وجل رفع
 عنكم بدعاء محمد بن مقاتل . وجاء رجل إلى الشبلي رحمه الله فقال له : ما أنت ؟ وكانت
 هذا دأبه وعادته ، فقال : أنا النقطة التي تحت الباء . فقال له الشبلي . أباد الله شاهدك
 أو تجعل لنفسك موصفا . وقال الشبلي في بعض كلامه : ذلي عطل ذل اليهود . ويقال من
 يرى لنفسه قيمة فليس له من التواضع نصيب . وعن أبي الفتح بن شخرف قال : رأيت
 علي بن أبي طالب رضي الله عنه في المنام ، فقلت له يا أبا الحسن عظمي . فقال لي : ما أحسن
 التواضع بالأغنياء في مجالس الفقراء ، رغبة منهم في ثواب الله . وأحسن من ذلك تيه الفقراء
 على الأغنياء ، ثقة منهم بالله عز وجل . وقال أبو سليمان : لا يتواضع العبد حتى يعرف نفسه
 وقال أبو يزيد : مادام العبد يظن أن في الخلق من هو شر منه فهو متكبر . فقليل
 له فتى يكون متواضعا ؟ قال إذا لم ير لنفسه مقاما ولا حالا ، وتواضع كل إنسان على قدر
 معرفته بربه عز وجل ، ومعرفة بنفسه . وقال أبو سليمان . لو اجتمع الخلق على أن يضعوني
 كائنضاعي عند نفسي ما قدروا عليه . وقال عروة بن الورد : التواضع أحد مصايد الشرف
 وكل نعمة محسود عليها صاحبها إلا التواضع ، وقال يحيى بن خالد البرمكي . الشريف إذا تنسك
 تواضع ، والسفيه إذا تنسك تعاظم . وقال يحيى بن معاذ . التكبر على ذوى التكبر عليك بماله تواضع
 ويقال التواضع في الخلق كلهم حسن ، وفي الأغنياء أحسن . والتكبر في الخلق
 كلهم قبيح ، وفي الفقراء أقبح . ويقال لا عز إلا من تذلل لله عز وجل ، ولا رفعة إلا لمن
 تواضع لله عز وجل ، ولا أمن إلا لمن خاف الله عز وجل ، ولا ربح إلا لمن ابتاع نفسه
 من الله عز وجل . وقال أبو علي الجوزجاني . النفس معجونة بالكبر ، والحرص ،
 والحسد ، فمن أراد الله تعالى هلاكه منع منه التواضع ، والنصيحة ، والقناعة . وإذا أراد
 الله تعالى به خيرا لطف به في ذلك . فإذا هاجت في نفسه نار الكبر أدركها التواضع ،

مع نصرة الله تعالى . وإذا هاجت نار الحسد في نفسه أدركتها النصيحة مع توفيق الله عز وجل
وإذا هاجت في نفسه نار الحرص أدركتها القناعة ، مع عون الله عز وجل .

وعن الجنيد رحمه الله ، أنه كان يقول يوم الجمعة في مجلسه ، لولا أنه روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم ^(١) أنه قال « يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ زَعِيمُ الْقَوْمِ أَرْذَلُهُمْ » ما تكلمت عليكم
وقال الجنيد أيضا : التواضع عند أهل التوحيد تكبر . ولعل مراده أن التواضع يثبت
نفسه ثم يضعها ، والموحد لا يثبت نفسه ولا يراها شيئا حتى يضعها أو يرفعها

وعن عمرو بن شبة قال : كنت بمكة بين الصفا والمروة ، فرأيت رجلا راكبا بئلة
وبين يديه غلمان ، وإذا هم يمنفون الناس . قال ثم عدت بعد حين ، فدخلت بغداد ، فكنت
على الجسر ، فإذا أنا برجل حاف حاسر طويل الشعر ، قال فجعلت أنظر إليه وأتأمله ،
فقال لى مالك تنظر إلى ؟ فقلت له شبهتك برجل رأيته بمكة ، ووصفت له الصفة . فقال له
أنا ذلك الرجل . فقلت ما فعل الله بك ؟ فقال إنى ترفعت فى موضع يتواضع فيه الناس
فوضعت الله حيث يترفع الناس . وقال المنيرة : كنا نهاب إبراهيم النخعي هيبه الأُمير
وكان يقول إن زمانا صرت فيه فقيه الكوفة لزمان سوء ، وكان عطاء السامى إذا سمع صوت
الرعد قام وقعد ، وأخذ به بطنه كأنه امرأة ماخض ، وقال هذا من أجلى يصيبكم ، لومات
عطاء لاستراح الناس . وكان بشر الحافي يقول : سلموا على أبناء الدنيا بترك السلام عليهم
ودعارجل لعبد الله بن المبارك فقال : أعطاك الله ما ترجوه . فقال إن الرجاء يكون بعد المعرفة
فأين المعرفة ؟ وتفاخرت قريش عند سلمان الفارسي رضي الله عنه يوما ، فقال سلمان :
لكننى خلقت من نطقة قدرة ، ثم أعود جيفة منتنة ، ثم آتى الميزان فإن ثقل فأنا كريم ،

(١) حديث يكون فى آخر الزمان زعيم القوم أَرْذَلُهُمْ : الترمذى من حديث أبى هريرة إذا اتخذنى دولا

الحديث : وفيه كان زعيم القوم أَرْذَلُهُمْ - الحديث : وقال غريب وله من حديث على بن أبى طالب
إذا فعلت أمتى خمس عشرة خصلة حل بها البلاء فذكر منها وكان زعيم القوم أَرْذَلُهُمْ ولأبى لعيم
فى الحلية من حديث حذيفة من اقتراب الساعة أثنان وسبعون خصلة فذكرها منها وفيهما
فرج بن فضالة ضعيف

وإن خف فأناليم . وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : وجدنا الكرم في التقوى ،
والغنى في اليقين ، والشرف في التواضع . نسأل الله الكريم حسن التوفيق

بيان

حقيقة الكبر وآفته

أعلم أن الكبر ينقسم إلى باطن وظاهر . فالباطن هو خالق في النفس ، والظاهر هو
أعمال تصدر عن الجوارح . واسم الكبر بالخلق الباطن أحق . وأما الأعمال فإنها ثمرات
لذلك الخلق . وخلق الكبر موجب للأعمال . ولذلك إذا ظهر على الجوارح يقال تكبر
وإذا لم يظهر يقال في نفسه كبر . فالأصل هو الخلق الذي في النفس ، وهو الاسترواح
والركون إلى رؤية النفس فوق المتكبر عليه . فإن الكبر يستدعي متكبرا عليه ، ومتكبرا به
وبه يفصل الكبر عن العجب كما سيأتي . فإن العجب لا يستدعي غير المعجب . بل لو لم
يخلق الإنسان إلا وحده تصور أن يكون معجبا ، ولا يتصور أن يكون متكبرا ، إلا أن
يكون مع غيره ، وهو يرى نفسه فوق ذلك الغير في صفات الكمال ، فعند ذلك يكون
متكبرا . ولا يكفي أن يستعظم نفسه ليكون متكبرا ، فإنه قد يستعظم نفسه ، ولكنه
يرى غيره أعظم من نفسه ، أو مثل نفسه ، فلا يتكبر عليه . ولا يكفي أن يستحق غيره
فإنه مع ذلك لورأى غيره مثل نفسه لم يتكبر . بل ينبغي أن يرى لنفسه مرتبة ، ولغيره
مرتبة ، ثم يرى مرتبة نفسه فوق مرتبة غيره . فعند هذه الاعتقادات الثلاثة يحصل
فيه خلق الكبر ، لا أن هذه الرؤية تنفي الكبر . بل هذه الرؤية وهذه العقيدة تفتح
فيه ، فيحصل في قلبه اعتداد ، وهزة ، وفرح ، وركون إلى ما اعتقده ، وعز في نفسه بسبب
ذلك . فتلك الهزة ، والهزة ، والركون إلى العقيدة هو خلق الكبر . ولذلك قال النبي
صلى الله عليه وسلم ^(١) «أَعُوذُ بِكَ مِنْ نَفْخَةِ الْكِبَرِيَاءِ» وكذلك قال عمر . أخشى أن
تفتح حتى تبلغ الثريا ، للذي استأذنه أن يعظ بعد صلاة الصبح

(١) حديث أعوذ بك من نفخة الكبرياء تقدم فيه

فكان الإنسان مهما رأى نفسه بهذه العين ، وهو الاستعظام ، كبر وانتفخ وتعزز .
قال كبر عبارة عن الحالة الحاصلة في النفس من هذه الاعتقادات ، ونسبى أبطاعة وتعظما
ولذلك قال ابن عباس في قوله تعالى (إِنَّ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِيَالِقِيهِ ^(١))
قال عظمة لم يبلغوها . ففسر الكبر بتلك العظمة . ثم هذه العزة تقتضي أعمالا في الظاهر
والباطن هي فخرات . ونسبى ذلك تكبرا . فإنه مهما عظم عنده قدره بالإضافة إلى غيره
حقير من دونه ، وازدراه ، وأقصاه عن نفسه ، وأبعده ، وترفع عن مجالسته ومؤاكلته
ورأى أن حقه أن يقوم مائلا بين يديه إن اشتد كبره . فإن كان أشد من ذلك استنكف
عن استخدامه ، ولم يجعله أهلا للقيام بين يديه ، ولا بخدمة عتبته . فإن كان دون ذلك فأنف
من مساواته ، وتقدم عليه في مضائق الطرق ، وارتفع عليه في المحافل ، وانتظر أن يبدأه
بالسلام ، واستبعد تقصيره في قضاء حوائجه وتعجب منه . وإن حاج أو ناظر أنف أن يرد
عليه ، وإن وعظ استنكف من القبول . وإن وعظ عنف في النصيح ، وإن رد عليه شيء
من قوله غضب ، وإن علم لم يرفق بالمتعلمين ، واستذلهم ، وانتهرهم ، وامتن عليهم ، واستخدمهم
وينظر إلى العامة كأنه ينظر إلى الخير ، استجهالاً لهم واستحقاراً . والأعمال الصادرة
من خلق الكبر كثيرة ، وهي أكثر من أن تحصى ، فلا حاجة إلى تعدادها فإنها مشهورة
فهذا هو الكبر ، وآفته عظيمة ، وغائلته هائلة ، وفيه يهلك الخواص من الخلق ، وقلما
ينفك عنه العباد ، والزهاد ، والعلماء ، فضلا عن عوام الخلق . وكيف لا تعظم آفته وقد
قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ » وإنما
صار حجابا دون الجنة لأنه يحول بين العبد وبين أخلاق المؤمنين كلها ، وتلك الأخلاق
هي أبواب الجنة والكبر وعزة النفس يغلق تلك الأبواب كلها ، لأنه لا يقدر على أن يحب
للمؤمنين ما يحب لنفسه وفيه شيء من العز . ولا يقدر على التواضع وهو رأس أخلاق المتقين
وفيه العز . ولا يقدر على ترك الحق وفيه العز . ولا يقدر أن يدوم على الصدق وفيه العز
ولا يقدر على ترك الغضب وفيه العز . ولا يقدر على كظم النغيظ وفيه العز . ولا يقدر على

(١) حديث لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر . تقدم فيه

ترك الحسد وفيه العز . ولا يقدر على النصح اللطيف وفيه العز . ولا يقدر على قبول النصح وفيه العز . ولا يسلم من الإضرار بالناس ومن اغتياهم وفيه العز . ولا معنى للتطويل ، فما من خلق ذميم إلا وصاحب العز والكبر مضطر إليه ، ليحفظ به عزه . وما من خلق محمود إلا وهو عاجز عنه ، خوفاً من أن يفوته عزه . فمن هذا لم يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة منه والأخلاق الذميمة متلازمة ، والبعض منها داع إلى البعض لا محالة . وشر أنواع الكبر ما يمنع من استفادة العلم ، وقبول الحق ، والالتقياده . وفيه وردت الآيات التي فيها ذم الكبر والمتكبرين . قال الله تعالى (وَأَلْمَلَايْكُمُ بِأَسِطُوا أَيْدِيهِمْ ^(١)) إلى قوله (وَكُنتُمْ عَنْ آيَاتِي تَسْتَكْبِرُونَ ^(٢)) ثم قال (ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ^(٣)) ثم أخبر أن أشد أهل النار عذاباً أشدهم عتياً على الله تعالى فقال (ثُمَّ لَنُنَزِرَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أُبُهِمُ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ^(٤)) وقال تعالى (فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ^(٥)) وقال عز وجل (يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْ لَا أَنتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ^(٦)) وقال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ^(٧)) وقال تعالى (سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ^(٨)) قيل في التفسير سأرفع فهم القراءان عن قلوبهم . وفي بعض التفاسير سأحجب قلوبهم عن الملكوت . وقال ابن جريح سأصرفهم عن أن يفكروا فيها ويعتبروا بها . ولذلك قال المسيح عليه السلام . إن الزرع ينبت في السهل ولا ينبت على الصفا . كذلك الحكمة تعمل في قلب المتواضع ولا تعمل في قلب المتكبر . الأترون أن من شمع برأسه إلى السقف شجه ، ومن طأطأ أظله وأكته ؟ فهذا مثل ضربه للمتكبرين وأنهم كيف يجرمون الحكمة ولذلك ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم جحود الحق في جده الكبر والكشف عن حقيقته وقال ^(٩) « مَنْ سَفِهَ الْحَقَّ وَغَمَصَ النَّاسَ »

(١) حديث الكبر من سفه الحق وغمص الناس : مسلم من حديث ابن مسعود في أثناء حديث وقال بطر الحق وغمص الناس ورواه الترمذي فقال من بطر الحق وغمص الناس وقال حسن صحيح ورواه أحمد من حديث عتبة بن عامر بلفظ المصنف ورواه البيهقي في الشعب من حديث ابن زباجة هكذا

(٢٠١) الانعام: ٩٣ (٣) الزمر: ٧٣ (٤) مريم: ٦٩ (٥) النحل: ٢٢ (٦) سبأ: ٣١ (٧) غافر: ٦٠ (٨) الاعراف: ١٤٣

بيان

المتكبر عليه ودرجاته وأقسامه وثمرات الكبر فيه

لأعلم أن المتكبر عليه هو الله تعالى ، أو رسله ، أو سائر خلقه . وقد خلق الإنسان ظلوماً جهولاً فتارة يتكبر على الخلق ، وتارة يتكبر على الخالق . فإذا التكبّر باعتبار المتكبر عليه ثلاثة أقسام . الأول : التكبر على الله . وذلك هو أخش أنواع الكبر ، ولا مثار له إلا الجهل المحض والطغيان . مثل ما كان من عمروذ ، فإنه كان يحدث نفسه بأن يقاتل رب السماء . وكما يحكى عن جماعة من الجهلة ، بل ما يحكى عن كل من ادعى الربوبية ، مثل فرعون وغيره ، فإنه لتكبره قال (أَنَارَ بُكْمُ الْأَعْلَى ^(١)) إذ استنكف أن يكون عبداً لله . ولذلك قال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ^(٢)) وقال تعالى (لَبَّ يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ^(٣)) الآية وقال تعالى (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ^(٤))

فالقسم الثانى : التكبر على الرسل ، من حيث تعزز النفس وترفعها عن الانقياد لبشر مثل سائر الناس . وذلك تارة يصرف عن الفكر والاستبصار ، فيبقى فى ظلمة الجهل بكبره ، فيمتنع عن الانقياد وهو ظان أنه محق فيه . وتارة يمتنع مع المعرفة ، ولكن لا تطاوعه نفسه للانقياد للحق ، والتواضع للرسل ، كما حكى الله عن قولهم (أَنْتُمْ مِنْ لِبَشَرِينَ مِثْلَنَا ^(٥)) وقولهم (إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ^(٦)) (وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَاسِرُونَ ^(٧)) (وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَايِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ^(٨)) (وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ ^(٩)) وقال فرعون فيما أخبر الله عنه (أَوْجَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقَرَّرِينَ ^(١٠)) وقال الله تعالى (وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ^(١١)) فتكبر هو على الله وعلى رسله جميعاً . قال وهب . قال له موسى عليه السلام آمن ولك ملكك . قال حتى أشاور هامان فشاور هامان ، فقال هامان

(١) التارعات : ٢٤ (غافر : ٦) (النساء : ١٧٢) (الفرقان : ٦٠) (المؤمنون : ٤٧) (إبراهيم : ١٠)
(٢) المؤمنون : ٣٤ (الفرقان : ٢١) (الانعام : ٨) (الزخرف : ٥٣) (القصص : ٣٩)

ينما أنت رب تعبد إذ صرت عبداً تعبد فاستنكف عن عبودية الله، وعن اتباع موسى عليه السلام
وقالت قريش فيما أخبر الله تعالى عنهم (كَوَلَّا نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ
الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ ^(١)) قال قتادة . عظيم القريتين هو الوليد بن المغيرة وأبي مسعود الثقفي
طلبوا من هو أعظم رياسة من النبي صلى الله عليه وسلم ، إذ قالوا غلام يتيم كيف بعثه
الله إلينا . فقال تعالى (أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ ^(٢)) وقال الله تعالى (لَيَقُولُوا أَهْؤُلَاءِ
مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا ^(٣)) أي استحقارهم واستبعاداً لتقديمهم . وقالت قريش لرسول الله
صلى الله عليه وسلم . ^(٤) كيف نجلس إليك وعندك هؤلاء ! أشاروا إلى فقراء المسلمين ،
فازدروهم بأعينهم لفقرهم ، وتكبروا عن مجالستهم ، فأنزل الله تعالى (وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ
يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ ^(٥)) إلى قوله (مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ ^(٦)) وقال تعالى
(وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ
عَنْهُمْ يُرِيدُونَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ^(٧)) ثم أخبر الله تعالى عن تعجبهم حين دخلوا جهنم ، إذ لم
يروا الذين ازدروهم ، فقالوا مالنا لا نرى رجالاً كنا نعدهم من الأشرار ؟ قيل يعنون عمارا
وبلالا ، وصهيبا ، والمقداد رضي الله عنهم . ثم كان منهم من منعه الكبر عن الفكر والمعرفة
فجهل كونه صلى الله عليه وسلم محققا . ومنهم من عرف ومنعه الكبر عن الاعتراف . قال
الله تعالى مخبرا عنهم (فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ^(٨)) وقال (وَجَعَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا
أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ^(٩)) وهذا الكبر قريب من التكبر على الله عز وجل ، وإن كان
دونه ، ولكنه تكبر على قبول أمر الله ، والتواضع لرسوله

القسم الثالث : التكبر على العباد . وذلك بأن يستعظم نفسه ، ويستحققر غيره ، فتأبى
نفسه عن الانقياد لهم ، وتدعوه إلى الرفع عليهم ، فيزدريهم ويستصغرهم ، ويأنف من
من مساواتهم . وهذا وإن كان دون الأول والثاني ، فهو أيضا عظيم من وجهين .

(١) حديث قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف نجلس إليك وعندك هؤلاء . الحديث :
في نزول قوله تعالى - ولا تطرد الذين يدعون ربهم - مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص الأتي
قال فقال المشركون وقال ابن ماجه قالت قريش

(٢) الزخرف : ٣١ (٣) الزخرف : ٣٢ (٤) الانعام : ٥٣ (٥ ، ٦) الانعام : ٥٢ (٧) الكهف : ٢٨
(٨) البقرة : ٨٩ (٩) النحل : ١٤٠

أحدهما : الكبر ، والعز ، والعظمة ، والملاء ، لا يليق إلا بالملك القادر . فاما العبد المملوك الضعيف ، العاجز ، الذى لا يقدر على شىء ، فمن أين يليق بحاله الكبر ! فهما تكبر العبد فقد نازع الله تعالى فى صفة لا تليق إلا بجلاله . ومثاله أن يأخذ الغلام قلنسوة الملك ، فيضعها على رأسه ، ويجلس على سريره . فما أعظم استحقاقه للمقت ! وما أعظم تهديفه للخزى والنكال وما أشد استجراءه على مولاه ! وما أقبح ما تعاطاه . وإلى هذا المعنى الإشارة بقوله تعالى : العظمة إزارى ، والكبرياء ردائى ، فمن نازعنى فيها قصمته . أى أنه خاص صفتى ، ولا يليق إلا بى . والمنازع فيه منازع فى صفة من صفاتى . وإذا كان الكبر على عباده لا يليق إلا به فمن تكبر على عباده فقد جنى عليه ، إذ الذى يسترذل خواص غلمان الملك ، ويستخدمهم ويترفع عليهم ، ويستأثر بما حق الملك أن يستأثر به منهم ، فهو منازع له فى بعض أمره ، وإن لم تبلغ درجته درجة من أراد الجلوس على سريره ، والاستبداد بملكه . فالخلق كلهم عباد الله ، وله العظمة والكبرياء عليهم . فمن تكبر على عبد من عباد الله فقد نازع الله فى حقه . نعم الفرق بين هذه المنازعة وبين منازعة نمرود وفرعون ، ما هو الفرق بين منازعة الملك فى استصغار بعض عبيده واستخدامهم ، وبين منازعته فى أصل الملك

الوجه الثانى : الذى تعظم به رذيلة الكبر ، إنه يدعو إلى مخالفة الله تعالى فى أوامره ، لأن التكبر إذا سمع الحق من عبد من عباد الله استنكف عن قبوله ، وتشمر لجحده . ولذلك ترى المناظرين فى مسائل الدين يزعمون أنهم يتباحثون عن أسرار الدين ، ثم إنهم يتجادلون تجاحد المتكبرين ، ومهما اتضح الحق على لسان واحد منهم أنف الآخر من قبوله ، وتشمر لجحده ، واحتال لدفعه بما يقدر عليه من التليس . وذلك من أخلاق الكافرين والمنافقين إذ وصفهم الله تعالى فقال (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَا بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَبُونَ ^(١)) فكل من يناظر للغلبة والإفحام لا يفتنم الحق إذا ظفر به ، فقد شاركهم فى هذا الخلق وكذلك يحمل ذلك على الأنفة من قبول الوعظ ، كما قال الله تعالى (وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ ^(٢)) وروى عن عمر رضى الله عنه أنه قرأها فقال : إنا لله وإنا إليه راجعون قام رجل يأمر بالمعروف فقتل ، فقام آخر فقال تقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس

فقتل المتكبر الذي خالفه ، والذي أمره كبراً . وقال ابن مسعود: كفى بالرجل إثماً إذا قيل له اتق الله قال عليك نفسك. وقال صلى الله عليه وسلم " لرجل « كُلْ يَمِينِكَ » قال لا أستطيع . فقال للنبي صلى الله عليه وسلم « لَا اسْتَطَعْتَ » ، فامنعهُ إلا كبره . قال فإرفعها بعد ذلك أي اعتلت يده . فإذا تكبره على الخلق عظيم ، لأنه سيدعوه إلى التكبر على أمر الله . وإنما ضرب إبليس مثلاً لهذا ، وما حكام من أحواله إلا ليعتبر به ، فإنه قال (أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ^(١)) وهذا الكبر بالنسب ، لأنه قال (أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ^(٢)) فحمله ذلك على أن يعتنع من السجود الذي أمره الله تعالى به ، وكان مبدؤه الكبر على آدم ، والحسد له . فجزه ذلك إلى التكبر على أمر الله تعالى ، فكان ذلك سبب هلا كه أبد الآباد . فهذه آفة من آفات الكبر على العباد عظيمة ، ولذلك شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبر بهاتين الآفتين ، إذ سأله ثابت بن قيس بن شماس فقال : يا رسول الله ، ^(١) إني امرؤ قد حجب إلى من الجلال ما ترى ، أفمن الكبر هو ؟ فقال صلى الله عليه وسلم لَا وَلَكِنَّ الْكِبَرَ مَنْ بَطَرَ الْحَقَّ وَغَمِصَ النَّاسَ ، وفي حديث آخر ^(٢) « مَنْ سَفِهَ الْحَقَّ » وقوله وغمص الناس ، أي ازدراهم واستحقروهم وهم عباد الله أمثاله ، أو خير منه ، وهذه الآفة الأولى . وسفه الحق هو ردُّه ، وهي الآفة الثانية . فكل من رأى أنه خير من أخيه ، واحتقر أخاه وازدراه ، ونظر إليه بعين الاستصغار ، أو ردَّ الحق وهو يعرفه ، فقد تكبر فيما بينه وبين الخلق ، ومن أنف من أن يخضع لله تعالى ، ويتواضع لله بطاعته واتباع رسوله ، فقد تكبر فيما بينه وبين الله تعالى ورسوله

بيان

ما به التكبر

اعلم أنه لا يتكبر إلا متى استعظم نفسه ، ولا يستعظمها إلا وهو يعتقد لها صفة من صفات الكمال

(١) حديث قال لرجل كل يمينك قال لا أستطيع فقال لا استطعت - الحديث : مسلم من حديث سلمة بن الأكوع

(٢) حديث قول ثابت بن قيس بن شماس إني امرؤ قد حجب إلى من الجلال ما ترى - الحديث : وفيه الكبر من بطر الحق وغمص الناس مسلم والترمذي وقد تقدم قبله بمحدثين

(٣) حديث الكبر من سفه الحق وغمص الناس : تقدم معه

وجامع ذلك يرجع الى كمال دينى أو دنيوى . فالدينى هو العلم والعمل . والدنيوى هو النسب ،
والجمال ، والقوة ، والمال ، وكثرة الأنصار . فهذه سبعة أسباب

الأول : العلم . وما أسرع الكبر إلى العلماء . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « آفةُ
العلم الخيلاء » فلا يلبث العالم أن يتعزز بعزة العلم ، ويستشعر في نفسه جمال العلم وكمال ، ويستعظم
نفسه ، ويستحقر الناس ، وينظر إليهم نظره إلى البهائم ، ويستجهلهم ، ويتوقع أن يبدوه
بالسلام . فإن بدأ واحدا منهم بالسلام ، أورد عليه يبشر ، أو قام له ، أو أجاب له دعوة ، رأى
ذلك صنعة عنده ، ويداعليه يلزمه شكرها واعتقد أنه أكرمهم ، وفعل بهم ما لا يستحقون
من مثله ، وأنه ينبغي أن يرقوا له ويخدموه ، شكراله على صنيعه . بل الغالب أنهم يرونه فلا يبرم ،
ويزورونه فلا يزورهم ، ويعودونه فلا يعودهم ، ويستخدم من خالطه منهم ويستسخره في حوائجه ،
فإن قصر فيه استنكره ، كأنهم عبيده أو أجراؤه ، وكأن تعليمه العلم صنعة منه إليهم ، ومعروف
لديهم ، واستحقاق حق عليهم . هذا فيما يتعاق بالدنيا . أما في أمر الآخرة ، فتكبره عليهم
بأن يرى نفسه عند الله تعالى أعلى وأفضل منهم ، فيخاف عليهم أكثر مما يخاف على نفسه ،
ويرجو لنفسه أكثر مما يرجو لهم . وهذا بأن يسمى جاهلا أولى من أن يسمى عالما .
بل العلم الحقيقى هو الذى يعرف الإنسان به نفسه وربه ، وخطر الخاتمة ، وحجة الله على العلماء
وعظم خطر العلم فيه ، كما سيأتى في طريق معالجة الكبر بالعلم . وهذا العلم يزيد خوفا ،
وتواضعا ، وتخشعا ، ويقتضى أن يرى كل الناس خيرا منه ، لعظم حجة الله عليه بالعلم ،
وتقصيره في القيام بشكر نعمة العلم ، ولهذا قال أبو الدرداء من ازداد علما ازداد وجعا . وهو كما قال
فإن قلت فما بال بعض الناس يزداد بالعلم كبرا وأمنا ، فاعلم أن لذلك سببين :

أحدهما : أن يكون اشتغاله بما يسمى علما ، وليس علما حقيقيا . وإنما العلم الحقيقى ما يعرف
به العبد ربه ونفسه ، وخطر أمره في لقاء الله والحجاب منه . وهذا يورث الخشية والتواضع
دون الكبر ، والأمن . قال الله تعالى (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ^(١)) فأما وراء ذلك

(١) حديث آفة العلم الخيلاء : قلت هكذا ذكره المصنف والعرف آفة العلم النسيان وآفة الجمال الخيلاء هكذا
رواه الفضاعي في مسند الشهاب من حديث على بسند ضعيف . وروى عنه أبو منصور الديلمي
في مسند الفردوس آفة الجمال الخيلاء . وفيه الحسن بن عبد الحميد السكوني لا يدري من هو حدث
عن أبيه بحديث موضوع قاله صاحب الميزان

كعلم الطب ، والحساب ، واللغة ، والشعر ، والنحو ، وفصل الخصومات ، وطرق المجادلات
 فإذا تجرد الإنسان لها حتى امتلأ منها ، امتلأ بها كبراً ونفاقاً . وهذه بأن تسمى صناعات أولى من أن
 تسمى علوماً . بل العلم هو معرفة العبودية ، والربوبية ، وطريق العبادة وهذه تورث التواضع غالباً
 السبب الثاني : أن يخوض العبد في العلم وهو خبيث الدخلة ، ردى النفس ، سيء الأخلاق . فإنه لم
 يشتغل أولاً بتهديب نفسه ، وتركية قلبه بأنواع المجاهدات ، ولم يرض نفسه في عبادة ربه ، فبقى خبيث
 الجوهر . فإذا خاض في العلم أى علم كان ، صادف العلم من قلبه منزلاً خبيثاً . فلم يطب ثمره ولم يظهر
 في الخير أثره . وقد ضرب وهب لهذا مثلاً فقال . العلم كالغيث ينزل من السماء حلواً صافياً ، فتشربه
 الأشجار ببروقها ، فتحوله على قدر طعمومها فيزداد المر صرارة ، والحلو حلاوة فكذلك العلم يحفظه
 الرجال ، فتحوله على قدر هممها وأهوائها ، فيزيد التكبر كبراً ، والمتواضع تواضعاً . وهذا لأن من
 كانت همته الكبر وهو جاهل ، فإذا حفظ العلم وجد ما يتكبر به ، فازداد كبراً . وإذا كان الرجل خائفاً
 مع جهله ، فازداد علماً ، علم أن الحجة قد تأكدت عليه ، فيزداد خوفاً وإشفاقاً ، وذلاً وتواضعاً .
 فالعلم من أعظم ما يتكبر به . ولذلك قال تعالى لنبيه عليه السلام (وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ^(٢)) وقال عز وجل (وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ^(٣)) ووصف
 أولياءه فقال (أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ^(١)) وكذلك قال صلى الله عليه وسلم : فيمارواه
 العباس رضي الله عنه^(١) «يَكُونُ قَوْمٌ يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ يَقُولُونَ قَدْ قَرَأْنَا
 الْقُرْآنَ إِنْ فَمِنْ أَقْرَأَ أَمِنَّا مَنْ أَعْلَمَ مِنَّا» ثم التفت إلى أصحابه وقال «أُولَئِكَ مِنْكُمْ أَيُّهَا الْأُمَّةُ أُولَئِكَ
 هُمْ وَقُودُ النَّارِ» . ولذلك قال عمر رضي الله عنه . لا تكونوا جبابرة العلماء . فلا يني علمكم بجهلكم
 ولذلك استأذن نعيم الداري عمر رضي الله عنه في القصص ، فأبى أن يأذنه ، وقال له : إنه الذبح .
 واستأذنه رجل كان إمام قوم أنه إذا سلم من صلاته ذكرهم ، فقال . إني أخاف أن تنتفخ حتى
 تبلغ الثريا . وصلى حذيفة بقوم ، فلما سلم من صلاته قال . لتلمسبن إماماً غيرى ، أو لتصلبن
 وحدانا ، فأبى رأيت في نفسي أنه ليس في القوم أفضل مني . فإذا كان مثل حذيفة لا يسلم

(١) حديث العباس يكون قوم يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم يقولون قد قرأنا القرآن ان فمن أقرأ منا - الحديث :

ابن المبارك في الزهد والرقائق

(١) الشعراء : ٣١٥ (٢) آل عمران : ١٥٩ (٣)

فكيف يسلم الضعفاء من متأخرى هذه الأمة . فأعز على بسيط الأرض ما لا يستحق أن يقال له عالم، ثم إنه لا يحركه عز العلم وخيلاؤه فإن وجد ذلك فهو صدق زمانه، فلا ينبغي أن يفارق بل يكون النظر إليه عبادة، فضلا عن الاستفادة من أنفاسه وأحواله لوعرفنا ذلك ولو فى أقصى الصين لسعينا إليه، رجاء أن تشملنا بركته، وتسرى إلينا سيرته وسجيته وهيباته، فأنى يسمح آخر الزمان بمثلهم، فهم أرباب الإقبال وأصحاب الدول، قد انقضى فى القرن الأول ومن يليهم. بل يبرز فى زماننا عالم يحتاج فى نفسه الأسف والحزن على فوات هذه الخصلة، فذلك أيضا إمام معدوم وإمام عزيز. ولولا بشاره رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله "سَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ مَنِ تَمَسَّكَ فِيهِ بِعُشْرٍ مَّا أَنْتُمْ عَلَيْهِ نَجَّى، لَكَانَ جَدِيرًا أَنْ نَقْتَحِمَ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ تَعَالَى. وَرَطَّةُ الْيَأْسِ وَالْقَنُوطِ، مَعَ مَا نَحْنُ عَلَيْهِ مِنْ سُوءِ أَعْمَالِنَا. وَمَنْ لَنَا أَيْضًا بِالتَّمَسُّكِ بِعُشْرٍ مَّا كَانُوا عَلَيْهِ؟ وَلَيْتَنَا تَمَسَّكْنَا بِعُشْرٍ عَشْرِهِ، فَذَسَّالُ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَعَامِلَنَا عَاهُو أَهْلِهِ وَيُسْتَرِّعَ لَنَا قَبَاحَ أَعْمَالِنَا كَمَا يَقْتَضِيهِ كَرَمُهُ وَفَضْلُهُ

الثانى : العمل والعبادة . وليس يخلو عن رذيلة العز هو الكبر، واستمالة قلوب الناس الزهاد والعباد . ويترشح الكبر منهم فى الدين والدنيا . أما فى الدنيا، فهو أنهم يرون غيرهم بزيارتهم أولى منهم بزيارة غيرهم ويتوقعون قيام الناس بقضاء حوائجهم، وتوقيدهم، والتوسع لهم فى المجالس، وذكرهم بالورع والتقوى، وتقديعهم على سائر الناس فى الحظوظ، إلى جميع ما ذكرناه فى حق العلماء . وكأنهم يرون عبادتهم منه على الخلق . وأما فى الدين، فهو أن يرى الناس هالكين، ويرى نفسه ناجيا وهو الهالك تحقيقا لما رأى ذلك . قال صلى الله عليه وسلم "إِذَا سَمِعْتُمُ الرَّجُلَ يَقُولُ هَلَكَ النَّاسُ فَهُوَ أَهْلُكُمْ" ، وإنما قال ذلك لأن هذا القول منه يدل على أنه مزدرى بخلق الله، مغتر بالله، آمن من مكروه، غير خائف من سطوته . وكيف لا يخاف ويكفيه شرا احتقاره لغيره . قال صلى الله عليه وسلم "كَفَى بِالْمَرْءِ شَرًّا أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ" ، وكم من الفرق بينه وبين من يحبه الله، ويمظمه لعبادته ويستعظمه، ويرجو له ما لا يرجوه لنفسه فالخلق يدركون النجاة بتعظيمهم إياه الله، فهم يقربون إلى الله تعالى بالدنومنه، وهو يتمقت إلى الله بالتزهر والتباعد منهم، كأنه مترفع عن مجالستهم فمأجدرهم إذا أحبوه

(١) حديث سياتى على الناس زمان من تمسك بعشر ما أنتم عليه نجا، أحمد من رواية رجل عن أبي ذر

(٢) حديث إذا سمعتم الرجل يقول هلك الناس فهو أهلكهم، مسلم من حديث أبي هريرة

(٣) حديث كفى بالمرء شرا أن يحقر أخاه المسلم، مسلم من حديث أبي هريرة، باللفظ آخره من الشر

لصلاحه ، أن ينقلهم الله إلى درجته في العمل ، وما أجدره إذا زدارهم بعينه ، أن ينقله الله إلى حد الإهمال ، كما روي أن رجلا في بني إسرائيل كان يقال له خليع بن إسرائيل ، لكثرة فسادهم برجل آخر يقال له عابده بن إسرائيل . وكان على رأس العابد غمامة تظله فلما مر الخليع به ، فقال الخليع في نفسه أنا خليع بن إسرائيل ، وهذا عابده بن إسرائيل . فلو جلست إليه لعل الله يرحمي . فجلس إليه . فقال العابد . أنا عابده بن إسرائيل ، وهذا خليع بن إسرائيل ، فكيف يجلس إلي ؟ فأنف منه ، وقال له قم عني فأوحى الله إلى نبي ذلك الزمان ، مرهما فليستأنفا العمل ، فقد غفرت للخليع ، وأحببت عمل العابد . وفي رواية أخرى ، فتحولت الغمامة إلى رأس الخليع . وهذا يعرفك أن الله تعالى إنما يريد من العبيد قلوبهم ، فالجاهل العاصي إذا تواضع هيبة لله ، وذل خوفه منه ، فقد أطاع الله بقلبه ، فهو أطوع لله من العالم المتكبر ، والعابد المعجب . وكذلك روى أن رجلا في بني إسرائيل ، أتى عابدا من بني إسرائيل ، ^(١) فوطى على رقبته وهو ساجد . فقال ارفع فوالله لا يغفر الله لك فأوحى الله إليه أي المتألي على ، بل أنت لا يغفر الله لك . وكذلك قال الحسن . وحتى أن صاحب الصوف أشد كبرا من صاحب المطرز الخز . أي أن صاحب الخز يذل لصاحب الصوف ، ويرى الفضل له ، وصاحب الصوف يرى الفضل لنفسه . وهذه الآفة أيضا فلما ينفك عنها كثير من العباد وهو أنه لو استخف به مستخف ، أو آذاه مؤذ ، استبعد أن يغفر الله له ، ولا يشك في أنه صار محقونا عند الله . ولو آذى مسلما آخر لم يستنكر ذلك الاستنكار . وذلك لعظم قدر نفسه عنده وهو جهيل ، وجمع بين الكبير ، والمعجب ، والاعتزاز بالله . وقد ينتهي الحق والغبوة ببعضهم إلى أن يتحدى ويقول : سترون ما يجري عليه . وإذا أصيب بنكبة زعم أن ذلك من كراماته وأن الله أراد به الإشفاء غلبه ، والانتقام له منه . مع أنه يرى طبقات من الكفار يسبون الله ورسوله ، وعرف جماعة آذوا الأنبياء صلوات الله عليهم ، قتلهم من قتلهم ، ومنهم من ضربهم ثم إن الله أهل أكثرهم ولم يعاقبهم في الدنيا ، بل ربما أسلم بعضهم فلم يصبه مكروه في الدنيا ولا في الآخرة . ثم الجاهل المغرور يظن أنه أكرم على الله من أنبيائه ، وأنه قد انتقم له بما لا ينتقم لأنبيائه به . ولعله في مقت الله بإعجابه وكبره وهو غافل عن هلاك نفسه فهذه عقيدة المغترين

(١) حديث الرجل من بني إسرائيل الذي وطى . على رقبته عابده من بني إسرائيل وهو ساجد فقال ارفع فوالله

لا يغفر الله لك - الحديث : أبو داود والحاكم من حديث أبي هريرة في قصة العابد الذي قال للعاصي

والله لا يغفر الله لك أبنا وهو غير هذه السياقة وإسناده حسن

وأما الأكياس من العباد، فيقولون ما كان يقوله عطاء السامى حين كان تهب ريح أو تقع صاعقة : ما يصيب الناس ما يصيبهم إلا بسببى ، ولومات عطاء لتخلصوا . وما قاله الآخر بعد انصرافه من عرفات : كنت أرجو الرحمة لجميعهم لولا كوني فيهم . فانظر إلى الفرق بين الرجلين ، هذا يتقى الله ظاهرا وباطنا ، وهو وجل على نفسه ، مزدور لعمله وسعيه ، وذلك ربما يضمن من الرياء ، والكبر ، والحسد ، والغلب ، ما هو ضحكة للشيطان به ، ثم إنه يمتن على الله بعمله ومن اعتقد جزما أنه فوق أحد من عباد الله ، فقد أحبط بجهله جميع عمله . فإن الجهل أخش المعاصى وأعظم شىء يبعد العبد عن الله ، وحكمه لنفسه بأنه خير من غيره جهل محض ، وأمن من مكر الله ولا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون . ولذلك روى أن رجلا ذكر بخير للنبي صلى الله عليه وسلم (١) فأقبل ذات يوم ، فقالوا يا رسول الله هذا الذى ذكرناه لك . فقال « إني أرى في وجهه سَفْعَةً مِنَ الشَّيْطَانِ » فسلم ووقف على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم « أَسْأَلُكَ بِاللَّهِ حَدَّثْتُكَ نَفْسُكَ أَنْ لَيْسَ فِي الْقَوْمِ أَفْضَلُ مِنْكَ ؟ » قال اللهم نعم . فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنور النبوة ما استكن في قلبه سفعة في وجهه . وهذه آفة لا ينفك عنها أحد من العباد إلا من عصمه الله . لكن العلماء والعباد في آفة الكبر على ثلاث درجات الدرجة الأولى : أن يكون الكبر مستقرا في قلبه ، يرى نفسه خيرا من غيره ، إلا أنه يجتهد ويتواضع ، ويفعل فعل من يرى غيره خيرا من نفسه . وهذا قدر سبخ في قلبه شجرة الكبر ولكنه قطع أغصانها بالسكينة

الثانية : أن يظهر ذلك على أفعاله ، بالترفع في المجالس ، والتقدم على الأقران ، وإظهار الإنكار على من يقصر في حقه . وأدنى ذلك في العالم أن يصغر خده للناس كأنه معرض عنهم وفي العابد أن يعبس وجهه ؛ ويقطب جبينه ، كأنه متنزه عن الناس ، مستذر لهم ، أو غضبان عليهم . وليس يعلم المسكين أن الورع ليس في الجبهة حتى تقطب ، ولا في الوجه حتى يعبس ، ولا في الخد حتى يصغر ، ولا في الرقبة حتى تطأطأ ، ولا في الذيل حتى يضم ، إنما الورع في القلوب . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « التَّقْوَى هَهْنًا » وأشار إلى صدره . فقد كان رسول الله

(١) حديث أن رجلا ذكر بخير للنبي صلى الله عليه وسلم ، فأقبل ذات يوم فقالوا يا رسول الله هذا الذى ذكرناه لك . فقال إني أرى في وجهه سفعة من الشيطان . الحديث : أحمد والبخاري والنسائي وابن ماجة .

(٢) حديث التقوى ههنا وأشار إلى صدره : مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم .

صلى الله عليه وسلم^(١) أكرم الخلق وأتقاهم، وكان أوسعهم خلقاً وأكثرهم بشراً وتبشيراً وانبساطاً ولذلك قال الحارث بن جزء الزبيدي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم: يعجبني من القراء كل طليق مضحك. فأما الذي تلقاه يبشرو ويلقاك بعبوس، وعن عليك بعله، فلا أكثر الله في المسلمين مثله. ولو كان الله سبحانه وتعالى يرضى ذلك لما قال لنبيه صلى الله عليه وسلم (واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين^(٢))

وهؤلاء الذين يظهر أثر الكبر على شمائلهم، فأحوالهم أخف حالاً ممن هو في الرتبة الثالثة، وهو الذي يظهر الكبر على لسانه، حتى يدعو إلى الدعوى، والمفاخرة، والمباهاة وتزكية النفس، وحكايات الأحوال والمقامات، والتشعر لغلبة الغير في العلم والعمل أما العابد فإنه يقول في معرض التفاخر لغيره من العباد: من هو؟ وما عمله؟ ومن أين زهده؟ فيطول اللسان فيهم بالتنقص، ثم يشي على نفسه ويقول: إني لم أفطر منذ كنا وكذا ولا أنام الليل، وأختم القراءان في كل يوم، وفلان ينام سحراً، ولا يكثر القراءة. وما يجري مجراه. وقد يزكى نفسه ضمناً فيقول: قصدني فلان بسوء فهلك ولده، وأخذماله، أو مرض أو ما يجري مجراه، يدعى الكرامة لنفسه. وأما مباهاة، فهو أنه لو وقع مع قوم يصلون بالليل، قام وصلى أكثر مما كان يصلي. وإن كانوا يصبرون على الجوع، فيكلف نفسه الصبر ليغلبهم، ويظهر لهم قوته وعجزهم. وكذلك يشتد في العبادة خوفاً من أن يقال غيره أعبد منه، أو أقوى منه في دين الله. وأما العالم فإنه يتفاخر ويقول: أنا متفان في العلوم، ومطلع على الحقائق، ورأيت من الشيوخ فلانا وفلانا. ومن أنت؟ وما فضلك ومن لقيت؟ وما الذي سمعت من الحديث؟ كل ذلك ليصغره ويعظم نفسه. وأما مباهاة فهو أنه يجتهد في المناظرة أن يغيب ولا يُغاب. ويسهر طول الليل والنهار في تحصيل علوم يتجمل بها في المحافل، كالمناظرة، والجدل وتحسين العبارة. وتسجيع الألفاظ. وحفظ العلوم الثرية ليغرب بها على الأقراء، ويتعظم عليهم، ويحفظ الأحاديث ألفاظها وأسانيدها حتى يرد على من أخطأ فيها. فيظهر فضله وتقصان أفرانه، ويفرح مهما أخطأ واحد منهم

(١) حديث كان أكرم الخلق وأتقاهم - الحديث: تقدم في كتاب أخلاق النبوة

ليرد عليه ، ويسوء إذا أصاب وأحسن خيفة من أنت يرى أنه أعظم منه
فهذا كله أخلاق الكبر وآثاره التى يشرها التعزز بالعلم والعمل . وأين من يخلو من
جميع ذلك أو عن بعضه ؟ فليت شعرى من الذى عرف هذه الأخلاق من نفسه ، وسمع
قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ
خَرَدَلٍ مِنْ كِبَرٍ » كيف يستعظم نفسه ، ويتكبر على غيره ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول إنه من أهل النار . وإنما العظيم من خلا عن هذا . ومن خلا عنه لم يكن فيه تعظم
وتكبر . والعالم هو الذى فهم أن الله تعالى قال له إن لك عندنا قدرا ما لم تر لنفسك قدرا
فإن رأيت لها قدرا فلا قدر لك عندنا . ومن لم يعلم هذا من الدين فاسم العالم عليه كذب ،
ومن علمه لزمه أن لا يتكبر ولا يرى لنفسه قدرا . فهذا هو التكبر بالعلم والعمل

الثالث . التكبر بالحسب والنسب . فالذى له نسب شريف يستحقر من ليس له ذلك
النسب ، وإن كان أرفع منه عملا وعلما وقد يتكبر بعضهم فيرى أن الناس له أموال وعبيد ، ويأنف
من مخالطتهم ونجالستهم ، وثمرته على اللسان التفاخر به ، فيقول لغيره يا بطل ، ويا هندی ،
ويا أرمنى ، من أنت ؟ ومن أبوك فأنا فلان بن فلان ، وأين لثلك أن يكلمنى أو ينظر إلى اومع
مثلى تتكلم ! وما يجرى مجراه وذلك عرق دفين فى النفس ، لا ينفك عنه نسيب ، وإن كان صالحا
وعاقلا ، إلا أنه قد لا ترشح منه ذلك عند اعتدال الأحوال . فإن غلبه غضب أطفأ ذلك نور
بصيرته ، وترشح منه ، كما روى عن أبى ذر أنه قال : قالوا لرجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢)
فقلت له يا ابن السوداء . فقال النبي صلى الله عليه وسلم « يَا أَبَا ذَرٍّ طَفُّ الصَّاعِ طَفُّ الصَّاعِ
لَيْسَ لِابْنِ الْبَيْضَاءِ عَلَى ابْنِ السَّوْدَاءِ فَضْلٌ » فقال أبو ذر رحمه الله : فاضطجعت وقلت للرجل
قم فطأ على خدى ، فانظر كيف نبه رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى لنفسه فضلا بكونه
ابن بيضاء ، وأن ذلك خطأ وجهل . وانظر كيف تاب وقلع من نفسه شجرة الكبر بأخص قدم
من تكبر عليه ، إذ عرف أن العز لا يقيمها إلا الذل . ومن ذلك ما روى أن رجلا تقاتل

(١) حديث لا يدخل الجنة من فى قلبه مثقال حبة من خردل من كبر . تقدم

(٢) حديث أبى ذر قال لرجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له يا ابن السوداء . الحديث : ابن المبارك
فى البر والصلة مع اختلاف ولأحمد من حديثه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له انظر فلنك لست
بغير من أحر ولا مسود إلا أن تفضله بتقوى

عند النبي صلى الله عليه وسلم ،^(١) فقال أحدهما للآخر : أنا فلان بن فلان ، فمن أنت لا أم لك ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : افتخر رجلاً عند موسى عليه السلام فقال أحدهما أنا فلان بن فلان حتى عدت تسعة فأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام قل للذي افتخر بل التسعة من أهل النار وأنت عاشرهم . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليدعن قوم الفخر بآبائهم وقد صاروا فخماً في جهنم أو ليكونن أهون على الله من الجمالان التي تدرف بآنفها القدر »

الرابع : التفاخر بالجمال ، وذلك أكثر ما يجري بين النساء ؛ ويدعو ذلك إلى التنقص ، والثلب ، والغبية ، وذكر عيوب الناس . ومن ذلك ما روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت دخلت امرأة على النبي صلى الله عليه وسلم ،^(٢) فقلت يدي هكذا ، أي إنها قصيرة . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : قد اغتبتها . وهذا منشؤه خفاء الكبر ، لأنها لو كانت أيضاً قصيرة لما ذكرتها بالقصر ، فكانها أعجبت بقامتها ، واستقصرت المرأة في جنب نفسها ، فقالت ما قالت

الخامس : الكبر بالمال . وذلك يجري بين الملوك في خزائنهم ، وبين التجار في بضائعهم ، وبين الدهاقين في أراضيهم ، وبين المتجملين في لباسهم ، وخبولهم ، ومراكبهم . فيستحقر الغني الفقير ويتكبر عليه ويقول له : أنت مكدر ومسكين ، وأنا لو أردت لا اشتريت مثلك ، واستخدمت من هو فوقك . ومن أنت ؟ وما معك ؟ وأساس بيتي يساوي أكثر من جميع مالك وأنا أنفق في اليوم مالا تأكله في سنة . وكل ذلك لاستمظامه للغنى واستحقاره للفقير وكل ذلك جهل منه بفضيلة الفقر وآفة الغنى . وإليه الإشارة بقوله تعالى (فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفراً^(٣)) حتى أجابه فقال (إن ترن أنا أقل منك مالا وولداً

(١) حديث ابن جريرين تفاخرا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما للآخر أنا فلان بن فلان فمن أنت

لا أم لك - الحديث : عبد الله بن أحمد في زوائد المسند من حديث أبي بن كعب بإسناد صحيح ورواه

أحمد موقوفاً على معاذ بقصة موسى فقط

(٢) حديث ليدعن قوم الفخر بآبائهم وقد صاروا فخماً في جهنم أو ليكونن أهون على الله من الجمالان - الحديث :

أبو داود والترمذي وحسنه وابن حبان من حديث أبي هريرة

(٣) حديث عائشة دخلت امرأة على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يدي هكذا أي إنها قصيرة - الحديث :

تقدم في آفات اللسان

فَعَسَى رَبِّى أَنْ يُؤْتِيَنى خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا* أَوْ يُصْبِحَ مَأْوَاهَا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا^(١) وكان ذلك منه تكبرا بالمال والولد . ثم بين الله عاقبة أمره بقوله (يَا لَيْتَنِى لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّى أَحَدًا^(٢)) .

ومن ذلك تكبر قارون ، إذ قال تعالى إخبارا عن تكبره (فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِىَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ^(٣))

السادس : الكبر بالقوة وشدة البطش ، والتكبر به على أهل الضعف

السابع : التكبر بالاتباع ، والأنصار ، والتلامذة ، والغلمان ، والعشيرة ، والأقارب ، والبنين ويجرى ذلك بين الملوك فى المكاثرة بالجنود ، وبين العلماء فى المكاثرة بالمستفيدين

وبالجملة فكل ما هو نعمة ، وأمكن أن يعتقد كمالا ، وإن لم يكن فى نفسه كمالا ، أمكن أن يتكبر به . حتى أن المخنث ليتكبر على أقرانه بزيادة معرفته وقدرته فى صنعة الخنثين ، لأنه يرى ذلك كمالا فيفتخر به ، وإن لم يكن فعله إلا نكالا . وكذلك الفاسق قد يفتخر بكثرة الشرب ، وكثرة الفجور بالنسوان والغلمان ، ويتكبر به ، لظنه أن ذلك كمال ، وإن كان مخطئا فيه فهذه مجامع ما يتكبر به العباد بعضهم على بعض ، فيتكبر من يدلى بشيء منه على من لا يدلى به ، أو على من يدلى بما هو دونه فى اعتقاده ، وربما كان مثله أو فوقه عند الله تعالى كالعالم الذى يتكبر بعلمه على من هو أعلم منه ، لظنه أنه هو الأعلم ، ولحسن اعتقاده فى نفسه نسأل الله العون بلطفه ورحمته ، إنه على كل شيء قدير

بيان

البواعث على التكبر وأسبابه المهيجة له

اعلم أن الكبر خلق باطن وأما ما يظهر من الأخلاق والأفعال فهى ثمرة ونتيجة . وينبغى أن تسمى تكبرا ويخص اسم الكبر بالمعنى الباطن الذى هو استمطام النفس ، ورؤية قدرها فوق قدر الغير . وهذا الباطن له موجب واحد ، وهو العجب الذى يتعلق بالتكبر كما سيأتى معناه

(١) الكهف : ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ . (٢) التكوير : ٢٢ ، (٣) القصص : ٧٩

فإنه إذا أعجب بنفسه ، وبعلمه ، وبعمله ، أو بشيء من أسبابه ، استعظم نفسه وتكبر .
وأما الكبر الظاهر ، فأسبابه ثلاثة . سبب في التكبر ، وسبب في التكبر عليه ، وسبب
فيما يتعلق بغيرهما . أما السبب الذي في التكبر ، فهو العجب . والذي يتعلق بالتكبر عليه ،
هو الحقد والحسد . والذي يتعلق بغيرهما ، هو الرياء . فتصير الأسباب بهذا الاعتبار أربعة :
العجب ، والحقد ، والحسد ، والرياء . أما العجب ، فقد ذكرنا أنه يورث الكبر الباطن ،
والكبر الباطن يثمر التكبر الظاهر في الأعمال ، والأقوال والأحوال . وأما الحقد ، فإنه
يحمل على التكبر من غير عجب ، كالذي يتكبر على من يرى أنه مثله أو فوقه ، ولكن قد
غضب عليه بسبب سبق منه ، فأورثه الغضب حقدا ، ورسخ في قلبه بغضه . فهو لذلك لا تطاوعه
نفسه أن يتواضع له ، وإن كان عنده مستحقا للتواضع . فكم من رذل لا تطاوعه نفسه على التواضع
لواحد من الأكابر لحقده عليه ، أو بغضه له . ويحمله ذلك على رد الحق إذا جاء من جهته ، وعلى الأنفة
من قبول نصحه . وعلى أن يجتهد في التقدم عليه وإن علم أنه لا يستحق ذلك ، وعلى أن لا يستحله
وإن ظلمه . فلا يمتد إليه وإن جنى عليه ، ولا يسأله عما هو جاهل به . وأما الحسد فإنه أيضا
يوجب البغض للمحسود ، وإن لم يكن من جهته إيذاء وسبب يقتضي الغضب والحقد . ويدعو
الحسد أيضا إلى جحد الحق ، حتى يمنع من قبول النصيحة وتعلم العلم . فكم من جاهل يشاق
إلى العلم ، وقد قى في رذيلة الجهل لاستنكافه أن يستفيد من واحد من أهل بلده أو أقاربه ، حسدا
وبغيا عليه ، فهو يعرض عنه ، ويتكبر عليه ، مع معرفته بأنه يستحق التواضع بفضل علمه . ولكن
الحسد يبعثه على أن يعامله بأخلاق المتكبرين ، وإن كان في باطنه ليس يرى نفسه فوقه
وأما الرياء فهو أيضا يدعو إلى أخلاق المتكبرين ، حتى أن الرجل لينظر من يعلم أنه أفضل
منه ، وليس بينه وبينه معرفة ، ولا محاسنة ، ولا حقد ، ولكن يمنع من قبول الحق منه ،
ولا يتواضع له في الاستفادة ، خيفة من أن يقول الناس إنه أفضل منه . فيكون باعثه على التكبر عليه
الرياء المجرد ولو خلا معه بنفسه لكان لا يتكبر عليه . وأما الذي يتكبر بالعجب ، أو الحسد ،
أو الحقد ، فإنه يتكبر أيضا عند الخلوة به مهما يكن معها ثالث . وكذلك قد ينتهي إلى نسب
شريف كاذبا ، وهو يعلم أنه كاذب . ثم يتكبر به على من ليس ينتسب إلى ذلك النسب ، ويرفع
عليه في المجالس ، ويتقدم عليه في الطريق ، ولا يرضى بمساواته في الكرامة والتوقير ، وهو عالم

باطنا بأنه لا يستحق ذلك ، ولا كبر فى باطنه ، لمعرفته بأنه كاذب فى دوى النسب . ولكن يحمله
الرياء على أفعال المتكبرين . وكأن اسم المتكبر إنما يطلق فى الأكثر على من يفعل هذه الأفعال
عن كبر فى الباطن ، صادر عن العجب ، والنظر إلى الغير بعين الاحتقار . وهو إن سمي متكبرا
فلاجل التشبه بأفعال الكبر ، نسأل الله حسن التوفيق . والله تعالى أعلم

بيان

أخلاق المتواضعين ، ومجامع ما يظهر فيه أثر التواضع والتكبر

اعلم أن التكبر يظهر فى شمائل الرجل ، كصعق وجهه ، ونظره شزرا ، وإطرافه رأسه
وجلوسته متربعا أو متكئا . وفى أقواله ، حتى فى صوته ونغمته ، وصيغته فى الإيراد . ويظهر فى
مشيته وتبخره ، وقيامه وجلوسه ، وحر كانه وسكناته . وفى تعامله لأفعاله ، وفى سائر تقلباته
فى أحواله ، وأقواله ، وأعماله . فمن المتكبرين من يجمع ذلك كله ، ومنهم من يتكبر فى بعض
ويتواضع فى بعض . فمنها التكبر بأن يحب قيام الناس له أو بين يديه . وقد قال على كرم الله
وجهه : من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل النار ، فلي نظر إلى رجل قاعد بين يديه قوم قيام .
وقال أنس ^(١) لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانوا إذا رأوه لم
يقوموا له ، لما يعلمون من كراهته لذلك . ومنها أن لا يمشى إلا ومعه غيره يمشى خلفه . قال أبو الدرداء
لا يزال العبد يزاد من الله بعد ما يمشى خلفه . وكان عبد الرحمن بن عوف لا يعرف من عبيده ، إذ
كان لا يتميز عنهم فى صورة ظاهرة . ومشى قوم خلف الحسن البصرى فنعهم وقال ما يبق هذا من
قلب العبد . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) فى بعض الأوقات يمشى مع بعض الأصحاب
فيأمرهم بالتقدم ، ويمشى فى غمارهم ، إما لتعليم غيره ، أو لينفى عن نفسه وساوس الشيطان بالكبر

(١) حديث أنس لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا إذا رأوه لم يقوموا له
الحديث : تقدم فى آداب الصحبة وفى أخلاق النبوة

(٢) حديث كان فى بعض الأوقات يمشى مع الأصحاب فيأمرهم بالتقدم : أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس
من حديث أبى امامة بسند ضعيف جدا أنه خرج يمشى إلى البقيع فنعهم أصحابه فوققه فأمرهم أن يتقدموا
ومشى خلفهم فسئل عن ذلك فقال انى سمعت خفي نعالكم فأشقت أن يقع فى نفسى شئ من التكبر
وهو منكرو فيه جماعة ضعفاء

والعجب ^(١) كما أخرج الثوب الجديد في الصلاة ، وأبدله بالخليع ، لأحد هذين المعنيين . ومنها
لأن لا يزور غيره ، وإن كان يحصل من زيارته خير لغيره في الدين . وهو ضد التواضع . روى أن
سفيان الثوري قدم البرملة . فبعث إليه إبراهيم بن أدهم أن تعال فحدثنا . فجاء سفيان . فقيل له .
يا أبا اسحق ، تبعث إليه بمثل هذا ! فقال أردت أن أنظر كيف تواضعه . . ومنها أن يستنكف
من جلوس غيره بالقرب منه ، إلا أن يجلس بين يديه . والتواضع خلافه . قال ابن وهب : جلست
إلى عبد العزيز بن أبي رواد ، فس نخذى فخذه ، فنحيت نفسي عنه . فأخذ ثيابي فجرتني إلى نفسه
وقال لي : لم تفعلون بي ما تفعلون بالجبابرة ؟ وإني لأعرف رجلا منكم شرا مني . وقال أنس ^(٢)
كانت الوليدة من ولاد المدينة تأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلا ينزع يده منها حتى
تذهب به حيث شاءت . . ومنها أن يتوقى من مجالسة المرضى والمعلولين ، ويتحاشى عنهم
وهو من الكبر ^(٣) دخل رجل وعليه جذرى قد تقشر على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعنده
ناس من أصحابه يأكلون ، فاجلس إلى أحد لإقام من جنبه ، فأجلسه النبي صلى الله عليه وسلم
إلى جنبه . وكان عبد الله بن عمر رضى الله عنهما لا يجلس عن طعامه مجذوما ، ولا أبرص . ولا مبتلى
إلا أقدم على مائدته . . ومنها أن لا يعطى يده شغلا في بيته . والتواضع خلافه . روى أن
عمر بن عبد العزيز أتاه ليلة ضيف ، وكان يكتب ، فكاد السراج يطفأ ، فقال الضيف أقوم إلى
المصباح فأصلحه ؟ فقال ليس من كرم الرجل أن يستخدم ضيفه . قال أفأنبه الغلام ؟ فقال هي
أول نومة نامها . فقام وأخذ البطة ، وملا المصباح زيتا . فقال الضيف قت أنت بنفسك
يا أمير المؤمنين ! فقال ذهبت وأنا عمر ، ورجعت وأنا عمر ، ما نقص مني شيء . وخير الناس من كان
عند الله متواضعا . . ومنها أن لا يأخذ متاعه ^(٤) ويحمله إلى بيته . وهو خلاف عادة المتواضعين
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك . وقال على كرم الله وجهه . لا ينقص الرجل الكامل

(١) حديث أخرجه الثوب الجديد في الصلاة وأبدله بالخليع : قلت المعروف نزع الشراك الجديد ورد الشراك

الخلق أو نزع الخميصة ولبس الأنجارية وكلاهما تقدم في الصلاة

(٢) حديث أنس كانت الوليدة من ولاد المدينة تأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث :

نقدم في آداب المعيشة

(٣) حديث الرجل الذى به جذرى واجلسه إلى جنبه : تقدم قريبا

(٤) حديث حملة متاعه إلى بيته : أبو يعلى من حديث أبي هريرة في شرائه للسراويل وحمله : وتقدم

من كماله ما حمل من شىء إلى عياله . وكان أبو عبيدة بن الجراح ، وهو أمير ، يحمل سطلا له من خشب إلى الحمام وقال ثابت بن أبي مالك : رأيت أبا هريرة أقبل من السوق يحمل حزمة حطب وهو يومئذ خليفة لمروان فقال أوسع الطريق للأمير يا ابن أبي مالك . وعن الأصمعي بن نباتة قال : كأننى أنظر إلى عمر رضى الله عنه معلقا لحافى يده اليسرى ، وفي يده اليمنى الدرة ، يدور فى الأسواق حتى دخل رحله ، وقال بعضهم . رأيت عليا رضى الله عنه قد انقضت لحابدرهم فحمله فى ملحفته . فقلت له أحمل عنك يا أمير المؤمنين ؟ فقال لا ، أبو العيال أحق أن يحمل

ومنها اللباس ، إذ يظهر به التكبر والتواضع . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَلْبَذَاذَةُ مِنَ الْإِيمَانِ » فقال هارون : سألت معناه عن البذاذة ، فقال هو الدون من اللباس وقال زيد بن وهب : رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه خرج إلى السوق ، ويده الدرة وعليه إزار فيه أربع عشرة رقعة بعضها من آدم . وعوتب على كرم الله وجهه فى إزار مرقوع فقال : يقتدى به المؤمن ، ويخشع له القلب . وقال عيسى عليه السلام . جودة الثياب خيلاء فى القلب . وقال طاوس : إني لأغسل ثوبى هذين ، فأنكر قلبي ماداما تقيين ،

ويروى أن عمر بن عبد العزيز رحمه الله ، كان قبل أن يستخلف تشتري له الحلة بألف دينار ، فيقول ما أجودها لولا خشونة فيها . فلما استخلف ، كان يشتري له الثوب بخمسة دراهم . فيقول ما أجوده لولا لينه . فقيل له أين لباسك ، ومركبك ، وعطرك يا أمير المؤمنين ؟ فقال إنلى نفسا ذواقة ، وإنها لم تذق من الدنيا طبقة إلا تافت إلى الطبقة التى فوقها ، حتى إذا ذافت الخلافة ، وهى أرفع الطباق ، تافت إلى ما عند الله عز وجل . وقال سعيد بن مسويد . صلى بنا عمر بن عبد العزيز الجمعة ، ثم جلس وعليه قميص مرقوع الجيب من بين يديه ومن خلفه فقال له رجل يا أمير المؤمنين ، إن الله قد أعطاك ، فلو لبست ، فنكس رأسه مليا ، ثم رفع رأسه فقال ، إن أفضل القصد عند الجدة ، وإن أفضل العفو عند القدرة . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ تَرَكَ زِينَةَ اللَّهِ وَوَضَعَ ثِيَابًا حَسَنَةً تَوَاضَعًا لِلَّهِ وَابْتِغَاءَ لِرِضَائِهِ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَدْخِرَ لَهُ عِبْقَرِي الْجَنَّةِ »

(١) حديث البذاذة من الإيمان : أبو داود وابن ماجه من حديث أبي أمامة بن ثعلبة وقد تقدم

(٢) حديث من ترك زينة الله ووضع ثيابا حسنة تواضعا لله - الحديث : أبو سعيد المالىنى فى مسند الصوفية وأبو نعيم فى الحلية من حديث ابن عباس من ترك زينة الله - الحديث وفى اسناده نظر

فإن قلت : فقد قال عيسى عليه السلام : جودة الثياب خلاء القلب . وقد سئل نبينا صلى الله عليه وسلم ^(١) عن الجمال في الثياب ، هل هو من الكبر ؟ فقال : لا ولكن من صفته الخلق وغيمص الناس فكيف طريق الجمع بينهما ؟ . فاعلم أن الثوب الجديد ليس من ضرورته أن يكون من التكبر في حق كل أحد في كل حال . وهو الذي أشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو الذي عرفه رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) من حال ثابت ابن قيس ، إذ قال إني امرؤ جيب إلى من الجمال ما ترى ، فعرف أن ميله إلى النظافة وجودة الثياب ، لا لتكبر على غيره ، فإنه ليس من ضرورته أن يكون من الكبر وقد يكون ذلك من الكبر . كما أن الرضا بالثوب الدون قد يكون من التواضع . وعلامة المتكبر أن يطلب التجميل إذا رآه الناس ، ولا يبالي إذا انفرد بنفسه كيف كان . وعلامة طالب الجمال أن يحب الجمال في كل شيء ولو في خلوته ، وحتى في سنور داره . فذلك ليس من التكبر .

فإذا انقسمت الأحوال . نزل قول عيسى عليه السلام على بعض الأحوال . على أن قوله خلاء القلب يعني قد تورث خلاء في القلب . وقول نبينا صلى الله عليه وسلم إنه ليس من الكبر يعني أن الكبر لا يوجب . ويجوز أن لا يوجب الكبر ، ثم يكون هو مورثا للكبر .

وبالجملة فالأحوال تختلف في مثل هذا ، والمحجوب الوسط من اللباس ، الذي لا يوجب شهرة بالجودة ولا بالرداءة . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) : كُلُوا وَاشْرَبُوا وَالْبَسُوا وَتَصَدَّقُوا فِي غَيْرِ سَرَافٍ وَلَا خَيْلَةٍ ^(٤) . إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يَرَى أَنْ تَرَى نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ . وقال بكر بن عبد الله المزني : البسوا ثياب الملوك ، وأميتوا قلوبكم بالخشية . وإنما خاطب بهذا قوما يطلبون التكبر بثياب أهل الصلاح . وقد قال عيسى عليه السلام : مالكم تأتوني وعليكم ثياب الرهبان ، وقلوبكم قلوب الذئاب الضواري . البسوا ثياب الملوك ، وأميتوا قلوبكم بالخشية

(١) حديث سئل عن الجمال في الثياب هل هو من الكبر فقال لا - الحديث : تقدم غير مرة

(٢) حديث أن ثابت بن قيس قال للنبي صلى الله عليه وسلم إني امرؤ جيب إلى الجمال - الحديث : أهو الذي قبله سمى فيه السائل وقد تقدم

(٣) حديث كلوا واشربوا والبسوا وتصدقوا في غير اسراف ولا خيلة : السائى وابن ماجه من روايه سمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده

(٤) حديث أن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده : الترمذى وحسن من رواية سمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أيضا وقد جعلهما المصنف حديثا واحدا

ومنها أن يتواضع بالاحتمال إذا سب وأوذى وأخذ حقه . فذلك هو الأصل . وقد أوردنا ما نقل عن السلف من احتمال الأذى فى كتاب الغضب والحسد

وبالجملة فجامع حسن الأخلاق والتواضع سيرة النبي صلى الله عليه وسلم فيه . فينبغى أن يقتدى به . ومنه ينبغى أن يتعلم . وقد قال أبو سلمة : قلت لأبي سعيد الخدرى : ما ترى فيما أحدث الناس من الملبس ، والمشرى ، والمركب ، والمطعم ؟ فقال يا ابن أخى ، كل لله ، واشرب لله ، والبس لله . وكل شئ من ذلك دخله زهو أو مباهاة أو رياء أو سمعة ، فهو معصية وسرف وعالج فى بيتك من الخدمة ^(١) ما كان يعالج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيته . كان يملف الناضح ، ويعقل البعير ، ويقم البيت ، ويحلب الشاة ، ويخصف النمل ، ويرقع الثوب ، ويأكل مع خادمه ، ويطحن عنه إذا أعيا ، ويشترى الشئ من السوق ، ولا يمنعه من الحياة أن يعلقه بيده ، أو يحمله فى طرف ثوبه ، وينقلب إلى أهله يصافح الغنى والفقير ، والكبير والصغير . ويسلم مبتدئاً على كل من استقبله من صغير أو كبير ، أسوداً وأحمره ، حرّاً وعبد من أهل الصلاة ، ليست له حلة لمدخله وحلة لمخرجه ، لا يستحي من أن يجيب إذا دعى ، وإن كان أشعث أغبر ، ولا يحقر مادعى إليه ، وإن لم يجد إلا حشف الدقل . لا يرفع غداء لعشاء ، ولا عشاء لغداء . هين المؤنة ، لين الخلق ، كريم الطبيعة ، جميل المعاشرة طليق الوجه ، بسام من غير ضحك ، محزون من غير عبوس ، شديد فى غير عنف ، متواضع فى غير مذلة ، جواد من غير سرف ، رحيم لكل ذى قربى ومسلم ، رقيق القلب ، دائم الإطراق لم يشتم قط من شبع ، ولا يمد يده من طمع . قال أبو سلمة . فدخلت على عائشة رضي الله عنها فحدثها بما قال أبو سعيد فى زهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت ما أخطأ منه حرفاً ولقد قصر ، إذ ما أخبرك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمتلى قط شعراً ، ولم يبت إلى أحد شكوى ، وإن كانت الفاقة لأجيب إليه من اليسار والغنى ، وإن كان ليظل جائعاً يلتوى ليلته حتى يصبح ، فما يمنعه ذلك عن صيام يومه . ولو شاء أن يسأل ربه فيؤتى بسكنوز

(١) حديث أبي سعيد الخدرى وعائشة قال الخدرى لأبي سلمة عالج فى بيتك من الخدمة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج فى بيته كان يملف الناضح - الحديث : وفيه قال أبو سلمة فدخلت على عائشة فحدثها بذلك عن أبي سعيد فقالت ما أخطأ ولقد قصر أروما أخبرك أنه لم يمتلى قط شعراً الحديث : بطوله لم أقف له على اسناد

الأرض ونهارها ورغد عيشها من مشارق الأرض ومغاربها لفعل . وربنا بكيت رحمة له مما أوتي من الجوع ، فأمسح بطنه يدي ، وأقول نفسي لك الفداء لو تبلغت من الدنيا بقدر ما بقوتك ويمنحك من الجوع ؟ فيقول يا عائشة ، إخواني من أولى العزم من الرسل قد صبروا على ما هو أشد من هذا ، فمضوا على حالهم ، وقدموا على ربهم ، فأكرم ما بهم ، وأجزل ثوابهم . فأجذني استحيي إن ترفعت في معيشتي ، أن يقصر بي دونهم ، فأصبر أيما يسيرة أحب إلي من أن ينقص حظي غدا في الآخرة ، وما من شيء أحب إلي من اللحوق بإخواني وأخلائي . قالت عائشة رضي الله عنها . فو الله ما استكمل بعد ذلك جمعة حتى قبضه الله عز وجل . فما تقل من أحواله صلى الله عليه وسلم يجمع جملة أخلاق المتواضعين ، فمن يطلب التواضع فليقتد به . ومن رأى نفسه فوق محله صلى الله عليه وسلم ، ولم يرض لنفسه بما رضى هو به فما أشد جهله . فلتدكان أعظم خلق الله منصبا في الدنيا والدين ، فلا عز ولا رفعة إلا في الاقتداء به . ولذلك قال عمر رضي الله عنه : إنا قوم أعزنا الله بالإسلام ، فليطلب العز في غيره ، لما عوتب في بذاة هيئته عند دخوله الشام . وقال أبو الدرداء : اعلم أن الله عبادا يقال لهم الأبدال ، خلف من الأنبياء ، هم أوتاد الأرض . فلما انقضت النبوة ، أبدل الله مكانهم قوما من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، لم يفضلوا الناس بكثرة صوم ولا صلاة ولا حسن حلية ، ولكن بصدق الورع ، وحسن النية ، وسلامة الصدر لجميع المسلمين والنصيحة لهم ابتغاء مرضاة الله ، بصبر من غير تجبن ، وتواضع في غير مذلة . وهم قوم اصطفاهم الله واستخلصهم لنفسه ، وهم أربعون صديقا ، أو ثلاثون رجلا ، قلوبهم على مثل يقين إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام . لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله قد أنشأ من يخلفه واعلم يا أخي أنهم لا يلعنون شيئا ، ولا يؤذونه ، ولا يحقرونه ، ولا يتناولون عليه ، ولا يحسدون أحدا ، ولا يحرصون على الدنيا ، هم أطيب الناس خيرا ، وألينهم هريكة ، وأسخام نفسا . علامتهم النسخاء ، وسجيتهم البشاشة ، وصفتهم السلامة . ليسوا اليوم في خشية ، وغد في غفلة . ولكن مداومين على حالهم الظاهر ، وهم فيما بينهم وبين ربهم لا تدر كم الرياح العواصف ، ولا الخيل المجرة . قلوبهم تصعدارتياحا إلى الله ، واشتياقا إليه وقدما في استباق الخبرات . أولئك حزب الله ألا أن حزب الله هم المفلحون .

قال الراوى: فقلت يا أبا الدرداء ، ما سمعت بصفة أشد على من تلك الصفة ، وكيف لى أن أبلغها؟ فقال ما بينك وبين أن تكون فى أوسعها إلا أن تكون تبغض الدنيا . فإنك إذا أبغضت الدنيا أقبلت على حب الآخرة . وبقدر حبك للآخرة تزهّد فى الدنيا . وبقدر ذلك تبصر ما ينفعك وإذا علم الله من عبد حسن الطلب أفرغ عليه السداد ، واكتنفه بالعصمة . واعلم يا ابن أخى أن ذلك فى كتاب الله تعالى المنزل (إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ^(١)) قال يحيى بن كثير . فنظرنا فى ذلك ، فما تلبّذ المتلذذون بمثل حب الله وطلب مرضاته . اللهم اجعلنا من محب المحبين لك يارب العالمين ، فإنه لا يصلح لحبك إلا من ارتضىته وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

بيان

الطريق فى معالجة الكبر واكتساب التواضع له

اعلم أن الكبر من المهلكات . ولا يخلو أحد من الخلق عن شيء منه . وإزالته فرض عين . ولا يزول بمجرد التمنى ، بل بالمعالجة ، واستعمال الأدوية القائمة له . وفى معالجته مقامان أحدهما : استئصال أصله من سنخه ، وقلع شجرته من مغرسها فى القلب الثانى : دفع المعارض منه بالأسباب الخاصة التى بها يتكبر الإنسان على غيره .

المقام الأول : فى استئصال أصله . وعلاجه علمى وعملى . ولا يتم الشفاء إلا بمجموعها . أما العلمى ، فهو أن يعرف نفسه ، ويعرف ربه تعالى . ويكفيه ذلك فى إزالة الكبر . فإنه مهما عرف نفسه حق المعرفة ، علم أنه أذل من كل ذليل ، وأقل من كل قليل . وأنه لا يليق به إلا التواضع والذلة والمهانة . وإذا عرف ربه ، علم أنه لا يليق العظمة والكبرياء إلا بالله

وأما معرفته ربه وعظمته ومجده ، فالقول فيه يطول ، وهو منتهى علم المكاشفة . وأما معرفته نفسه ، فهو أيضا يطول ، ولكننا نذكر من ذلك ما ينفع فى إثارة التواضع والمذلة . ويكفيه أن يعرف معنى آية واحدة فى كتاب الله ، فإن فى القراءات علم الأولين والآخريين لمن فتحت بصيرته . وقد قال تعالى (قُلِ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُهُ مِنْ أَيْ شَيْءٍ خَلَقَهُ

مِنْ نُطْقَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ * ثُمَّ السَّبِيلَ يَسِّرَهُ * ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ * ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ ^(١) فقد
 لُشَارَتْ الْآيَةُ إِلَى أَوَّلِ خَلْقِ الْإِنْسَانِ ، وَإِلَى آخِرِ أَمْرِهِ ، وَإِلَى وَسْطِهِ . فليَنظُرِ الْإِنْسَانُ ذَلِكَ
 ليفهم معنى هذه الآية . أما لَوَّلِ الْإِنْسَانِ فهو أنه لم يكن شيئاً مذكوراً ؛ وقد كان في حيز العدم
 دهوراً ، بل لم يكن لعدمه أول . وأى شيء أخس وأقل من المحو والعدم ؟ وقد كان كذلك
 في القدم . ثم خلقه الله من أرذل الأشياء ، ثم من أفذرها ، إذ قد خلقه من تراب ، ثم من نطفة ، ثم من
 علقه ، ثم من مضغة ، ثم جعله عظماً ، ثم كسا العظم لحماً . فقد كان هذا بداية وجوده حيث كان
 شيئاً مذكوراً . فاصار شيئاً مذكوراً إلا وهو على أخس الأوصاف والنعوت ، إذ لم يخلق
 في ابتدائه كاملاً ، بل خلقه جماداً ميتاً لا يسمع ، ولا يبصر ، ولا يحس ، ولا يتحرك ولا ينطق
 ولا يبطش ، ولا يدرك ولا يعلم . فبدأ بموته قبل حياته ، وبضعفه قبل قوته ، وبجهله قبل
 علمه ، وبعماه قبل بصره ، وبصممه قبل سَمْعِهِ ، وببكمه قبل نطقه ، وبضلالته قبل هداه ،
 وبفقره قبل غناه ، وبمجزئه قبل قدرته ، فهذا معنى قوله (مِنْ أَى شَيْءٍ خَلَقَهُ مِنْ نُطْقَةٍ
 خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ ^(٢)) . ومعنى قوله (هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً
 مَذْكُوراً * إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ ^(٣)) كذلك خلقه أولاً . ثم امتن عليه
 فقال (ثُمَّ السَّبِيلَ يَسِّرُهُ ^(٤)) وهذا إشارة إلى ما ييسر له في مدة حياته إلى الموت . وكذلك
 قال (مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً * إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِراً
 وَإِمَّا كَفُوراً ^(٥)) ومعناه أنه أحياه بعد أن كان جماداً ميتاً ، تراباً أولاً ، ونطفة ثانياً ، وأسممه بعد
 ما كان أصم ، وبصره بعد ما كان فاقدا للبصر ، وقواه بعد الضعف ، وعلمه بعد الجهل ، وخلق
 له الأعضاء بما فيها من العجائب والآيات بعد الفقر لها ، وأغناه بعد الفقر ، وأشبعه بعد الجوع
 وكساه بعد العري ، وهداه بعد الضلال . فانظر كيف دبره وصوره ، وإلى السبيل كيف يسره
 وإلى طغيان الإنسان ما أكفره ، وإلى جهل الإنسان كيف أظهره فقال (أَوْ لَمْ يَرِ
 الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ^(٦)) وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ
 ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ^(٧)) . فانظر إلى نعمة الله عليه ، كيف يقله من تلك الذلة ، والقلّة
 والخسة ، والقذارة ، إلى هذه الرفعة والكرامة ، فصار موجوداً بعد العدم ، وحيّاً بعد المعز
 و

وغنيا بعد الفقر . فكان فى ذاته لاشئ ، وأى شئ أخس من لاشئ ، وأى قلة أقل من العدم المحض ، ثم صار بالله شيئاً . وإنما خلقه من التراب الدليل الذى يوطأ بالأقدام ، والنطفة القذرة بعد العدم المحض أيضاً ، ليعرفه خسة ذاته ، فيعرف به نفسه ، وإنما أكل النعمة عليه ليعرف بها ربه ، ويعلم بها عظمته وجلاله ، وأنه لا يليق الكبرياء إلا به جل وعلاه . ولذلك امتن عليه فقال (أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ * وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ * وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ^(١)) وعرف خسته أولاً فقال (أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُنْتَنَى * ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً ^(٢)) ثم ذكر ممتته عليه فقال (فَخَلَقَ فَسَوَّى فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ^(٣)) ليدوم وجوده بالتناسل ، كما حصل وجوده أولاً بالاختراع

فمن كان هذا بداؤه ، وهذه أحواله ، فمن أين له البطر والكبرياء ، والفخر والخيلاء ، وهو على التحقيق أخس الأخساء ، وأضعف الضعفاء ! ولكن هذه عادة الخسيس ، إذا رفع من خسته شمع بأفقه وتعظم ، وذلك لدلالة خسة أوله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله . نعم لو أكمله وفوض إليه أمره ، وأدام له الوجود باختياره ، لجاز أن يطنى ؛ وينسى المبدأ والمنتهى ، ولكنه سيط عليه فى درام وجوده الأمراض الهائلة ، والأسقام المظيمة ، والآفات المختلفة ، والطباع المتضادة من المرة ، والبلغم ، والريح ، والدم ، يهدم البعض من أجزائه البعض شاء أم أبى ، أم سخط ، فيجوع كرها ، ويمطش كرها ويمرض كرها ، ويموت كرها ، لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ، ولا خيرا ولا شرا ، يريد أن يعلم الشئ فيجهله ، ويريد أن يذكر الشئ فينساه ، ويريد أن ينسى الشئ ويغفل عنه فلا يغفل عنه ، ويريد أن يصرف قلبه إلى ما يهيمه فيجول فى أودية الوسوس والأفكار بالاضطرار ، فلا يملك قلبه قلبه ، ولا نفسه نفسه ، ويشتهى الشئ وربما يكون هلاكه فيه ، ويكره الشئ وربما تكون حياته فيه . يستلذ الأطعمة ويهلك وترديه ويستبشع الأدوية وهى تنفعه وتحبسه ، ولا يأمن فى لحظة من ليله أو نهاره أن يسلب سمعه وبصره وتقلع أعضاؤه ويختلس عقله ، ويختطف روحه ، ويسلب جميع ما يهواه فى دنياه . فهو مضطرب ذليل ، إن تركبى ، وإن اختطف ننى . عبد مملوك لا يقدر على شئ من نفسه ، ولا شئ من غيره . فأى شئ أذل منه . لو عرف نفسه وأنى يليق الكبر به لولا جهله . فهذا أوسط أحواله فليتأمل

(١) البلد : ٨ ، ٩ ، ١٠ (٢ ، ٣) القيامة : ٣٧ ، ٣٨ ، ٣٩

وأما آخره ومورده فهو الموت المشار إليه بقوله تعالى (ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ * ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ ^(١٧)) ومعناه أنه يسلب روحه، وسمعه، وبصره، وعلمه، وقدرته، وحسه، وإدراكه وحركته، فيعود جثا كما كان أول مرة، لا يبقى إلا شكل أعضائه وصورته، لا حس فيه ولا حركة. ثم يوضع في التراب فيصير جيفة منتنة قدرة، كما كان في الأول نطفة مذرة، ثم تبلى أعضاؤه، وتتفتت أجزاؤه، وتنخر عظامه، ويصير رميا رفاتا، ويأكل الدود أجزائه فيبشدي، يحدقته فيقلمهما، ويجديه فيقطعهما، وبسائر أجزائه فيصير روثا في أجواف اللبائن، ويكون جيفة يهرب منه الحيوان، ويستقذره كل إنسان، ويهرب منه لشدة الإتيان. وأحسن أحواله أن يعود إلى ما كان، فيصير ترابا يعمل منه الكيزان، ويعمر منه البنيان، فيصير مفقودا بعد ما كان موجودا، وصار كأن لم يكن بالأمس حصيدا، كما كان في أول أمره أمدا منيدا. وليته بقى كذلك، فما أحسنه لو ترك ترابا. لابل يحياه بعد طول الليل القاسي شديد البلاء، فيخرج من قبره بعد جمع أجزائه المتفرقة، ويخرج إلى أحوال القيامة، فينظر إلى قيامة قاعة، وسماء مشقة ممزقة، وأرض مبدلة، وجبال مسيرة ونجوم منكذرة، وشمس منكسفة، وأحوال مظامة، وملائكة غلاظ شداد، وجهم تفرح وجنة ينظر إليها المجرم فيتحسر. ويرى صحائف منشورة، فيقال له اقرأ كتابك، فيقول وما هو؟ فيقال كان قد وكل بك في حياتك التي كنت تفرح بها، وتكبر بنعيمها، وتفتخر بأسبابها، ملكان رقيبان، يكتبان عليك ما كنت تنطق به أو تعمله، من قليل وكثير، وتغير وقطير، وأكل وشرب، وقيام وقعود. قد نسيت ذلك وأحصاه الله عليك. فلم إلى الحساب، واستعد للجواب، أو تساق إلى دار العذاب. فينقطع قلبه فرحا من هول هذا الخطاب، فيقال أن تنتشر الصحيفة ويشاهد ما فيها من مخازيه. فإذا شاهده قال: يا ويلتنا، ما لهذا الكتاب لا يتادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها. فهذا آخر أمره، وهو معنى قوله تعالى (ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ ^(١٨)) . فما لمن هذا حاله والتكبر والتعظم، بل ماله وللفرح في لحظة واحدة، فضلا عن البطر والأشر، فقد ظهر له أول حاله، ووسطه، ولو ظهر آخره والبياد بالله تعالى ربما اختار أن يكون كلبا أو خنزيرا، ليصير مع اليهاثم ترابا، ولا يكون إنسانا.

يسمع خطابا ، أو يلقى عذابا . وإن كان عند الله مستحقا للنار فالتنزيير أشرف منه وأطيب وأرفع ، إذ أوله التراب ، وآخره التراب ، وهو بمنزل عن الحساب والعذاب . والكلب والتنزيير لا يهرب منه الخلق ، ولو رأى أهل الدنيا العبد المذنب فى النار لصعقوا من وحشة خلقته ، وقبح صورته . ولو وجدوا ريحه لما أتوا من نته ، ولو وقعت قطرة من شرابه الذى يستقى منه فى بحار الدنيا لسارت أنثى من الجيفة . فمن هذا حاله فى العاقبة ، إلا أن يعفو الله عنه وهو على شك من العفو ، كيف يفرح ويبطر ، وكيف يتكبر ويتجبر ، وكيف يرى نفسه شيئا حتى يعتقد له فضلا . وأى عبد لم يذنب ذنبا استحق به العقوبة ؟ إلا أن يعفو الله الكريم بفضله ، ويجبر الكسر عنه . والرجاء منه ذلك لكرمه وحسن الظن به ، ولا قوة إلا بالله . رأيت من جنى على بعض الملوك فاستحق بجنايته ضرب ألف سوط ، فحبس فى السجن . وهو ينتظر أن يخرج إلى العرض ، وتقام عليه العقوبة على ملا من الخلق ، وليس يدري أى معنى عنه أم لا ، كيف يكون ذل فى السجن ؟ أفترى أنه يتكبر على من فى السجن ؟ وما من عبد مذنب إلا والدنيا سجنه ، وقد استحق العقوبة من الله تعالى ، ولا يدري كيف يكون آخر أمره . فيكفيه ذلك حزنا ، وخوفا ، وإشفاقا ، ومهانة ، وذلا . فهذا هو العلاج العالى القامع لأصل الكبر . وأما العلاج العلى فهو التواضع لله بالفعل ولسائر الخلق ، بالمواظبة على أخلاق التواضعين ، كما وصفناه وحكيناه من أحوال الصالحين ، ومن أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) حتى أنه كان يأكل على الأرض ويقول « إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ آكُلُ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ » وقيل لسمان لم لا تلبس ثوبا جديدا ؟ فقال : إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ ، فإذا أعتقت يوما لبست جديدا . أشار به إلى العتق فى الآخرة . ولا يثم التواضع بعد المعرفة إلا بالعمل ، ولذلك أمر العرب الذين تكبروا على الله ورسوله بالإيمان وبالصلاة جميعا ، وقيل الصلاة عماد الدين وفى الصلاة أسرار لأجلها كانت عمادا . ومن جعلها مافيه من التواضع بالمشول قاعا ، وبالركوع والسجود ، وقد كانت العرب قديما يأنفون من الانحناء ، فكان يسقط من يد الواحد سوطه فلا ينحنى لأخذه ، وينقطع شراك ثعلبه فلا ينكسر رأسه لإصلاحه ، حتى قال حكيم بن حزام

(١) حديث كان يأكل على الأرض ويقول إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد : تقدم فى آداب المعيشة

(١) بايعت النبي صلى الله عليه وسلم على أن لا آخر إلا قائما ، فبايعه النبي صلى الله عليه وسلم عليه ، ثم فقه وكل إيمانه بعد ذلك ، فلما كان السجود عندهم هو منتهى الذلة والضعفة ، أمروا به لتتكسر بذلك خيالهم ، ويزول كبرهم ، ويستقر التواضع في قلوبهم . وبه أمر سائر الخلق فإن الركوع ، والسجود ، والمثول قائما ، هو العمل الذي يقتضيه التواضع . فكذلك من عرف نفسه فلينظر كل ما يتقاضاه الكبر من الأفعال ، فليواظب على نقيضه ، حتى يصير التواضع له خلقا ، فإن القلوب لا تتخاق بالأخلاق المحمودة إلا بالعلم والعمل جميعا ، وذلك لخفاء العلاقة بين القلب والجوارح ، وسر الارتباط الذي بين عالم الملك وعالم الملكوت ، والقلب من عالم الملكوت المقام الثاني : فيما يعرض من التكبر بالأسباب السبعة المذكورة . وقد ذكرنا في كتاب ذم الجاه أن الكمال الحقيقي هو العلم والعمل . فأما ما عداها مما يفني بالموت فكمال وهمي . فمن هذا يمسر على العالم أن لا يتكبر . ولكننا نذكر طريق العلاج من العلم والعمل في جميع الأسباب السبعة الأولى : النسب . فمن يعتريه الكبر من جهة النسب فليداو قلبه بمعرفة أمرين :

أحدهما : أن هذا جهل من حيث أنه تعزز بكمال غيره ، ولذلك قيل

لئن نخرت بأبائك ذوى شرف * لقد صدقت ولكن بئس ما ولدوا

فالمنكبر بالنسب إن كان خسيسا في صفات ذاته ، فمن أين يجبر خسته بكمال غيره ! بل لو كان الذي ينسب إليه حيا لكان له أن يقول : الفضل لي ، ومن أنت ؟ وإنما أنت دودة خلقت من بولي . أفترى أن الدودة التي خلقت من بول إنسان أشرف من الدودة التي من بول فرس ؟ هيئات ، بل هما متساويان ، والشرف للإنسان لا للدودة

الثاني : أن يعرف نسبه الحقيقي ، فيعرف أباه وجده ، فإن أباه القريب نطفة قيذرة وجده البعيد تراب ذليل . وقد عرفه الله تعالى نسبه فقال (الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ * ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ (١)) فمن أصله التراب المهين الذي يداس بالأقدام ، ثم خمر طينه حتى صار حمأ مسنونا ، كيف يتكبر

(١) حديث حكيم بن حزام بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا آخر إلا قائما - الحديث : رواه

أحمد مقتصرا على هذا وفيه إرسال خفي

وأخس الأشياء ما إليه انتسابه، إذ يقال : يأذل من التراب ، ويأنتن من الحمأة ، ويأفذر من المضغة . فإن كان كونه من أيه أقرب من كونه من التراب ، فذقول افتخر بالقريب دون البعيد فالنطفة والمضغة أقرب إليه من الأب ، فليحقر نفسه بذلك . ثم إن كان ذلك يوجب رفعة لقربه ، فالأب الأعلى من التراب ، فمن أين رفعتة ؟ وإذا لم يكن له رفعة ، فمن أين جاءت الرفعة لو له ؟ فإذا أصله من التراب ، وفصله من النطفة ، فلا أصل له ولا فصل . وهذه غاية خسة النسب . فالأصل يوطأ بالأقدام ، والفصل تغسل منه الأبدان . فهذا هو النسب الحقيقى للإنسان . ومن عرفه لم يتكبر بالنسب ، ويكون مثله بعد هذه المعرفة وانكشاف الغطاء له عن حقيقة أصله ، كرجل لم يزل عند نفسه من بنى هاشم ، وقد أخبره بذلك والده فلم يزل فيه نخوة الشرف ، فبينما هو كذلك إذا أخبره عدول لا يشك في قولهم ، أنه ابن هندى حجام يتعاطى القاذورات ، وكشفوا له وجه التلبس عليه ، فلم يبق له شك في صدقهم أقرى أن ذلك يبقى شيئاً من كبره ؟ لا بل يصير عند نفسه أحقر الناس وأذلهم . فهو من استشعار الخزي لخسته في شغل عن أن يتكبر على غيره . فهذا حال البصير إذا تفكر في أصله وعلم أنه من النطفة ، والمضغة ، والتراب . إذ لو كان أبوه ممن يتعاطى نقل التراب ، أو يتعاطى الدم بالحجامة أو غيرها ، لكان يعلم به خسة نفسه لماسة أعضاء أيه للتراب والدم . فكيف إذا عرف أنه في نفسه من التراب والدم والأشياء القذرة التى يتنزه عنها هو في نفسه .

السبب الثانى : التكبر بالجمال . ودواؤه أن ينظر إلى باطنه نظر العقلاء ، ولا ينظر إلى الظاهر نظر البهائم . ومهما نظر إلى باطنه رأى من القبايح ما يقدر عليه تعززه بالجمال ، فإنه وكل به الأقدار فى جميع أجزائه ، الرجيع فى أمعائه ، والبول فى مثانته ، والمخاط فى أنفه ، والبزاق فى فيه ، والوسخ فى أذنيه ، والدم فى عروقه ، والصديد تحت بشرته . والصنان تحت إبطه ، يغسل الغائط بيده كل يوم دفعة أو دفتين ، ويتردد كل يوم إلى الخلاء مرة أو مرتين ليخرج من باطنه ما لو رآه بعينه لاستهزأه ، فضلاً عن أن يمسه أو يشمه ، كل ذلك لم يعرف قذارته وذله . هذا فى حال توسطه . وفى أول أمره خلق من الأقدار الشبهة الممور ، من النطفة ، ودم الحيض وأخرج من مجرى الأقدار ، إذ خرج من الصلب ثم من الذكر مجرى البول ، ثم من الرحم مفيض دم الحيض ، ثم خرج من مجرى القدر

قال أنس رحمه الله : كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يخطبنا فيقـذر إلينا أنفسنا ويقول : خرج أحدكم من مجرى البول مرتين . وكذلك قال طاوس لعمر بن عبد العزيز . ما هذه مشية من في بطنه خراء . إذ رآه يتبختر، وكان ذلك قبل خلافته وهذا أوله ووسطه . ولو ترك نفسه في حياته يوما لم يتعهدها بالتنظيف والغسل، لثارت منه الأنتان والأقذار ، وصار أنتن وأقذر من الدواب المهمة التي لا تتعهد نفسها قط

فإذا نظر أنه خلق من أقذار ، وأسكن في أقذار ، وسيموت فيصير جيفة أقذر من سائر الأقذار ، لم يفتخر بجماله الذي هو نخضرء الدمن ، وكلون الأزهار في البوادي ، فينما هو كذلك إذا صار هشيما تذروه الرياح . كيف ولو كان جماله باقيا ، وعن هذه القبائح خاليا ، لكان يجب أن لا يتكبر به على القبيح ، إذ لم يكن قبيح القبيح إليه فينفيه ، ولا كان جمال الجليل إليه حتى يحمد عليه . كيف ولا بقاء له ، بل هو في كل حين يتصور أن يزول معرض ، أو جدرى ، أو قرحة ، أو سبب من الأسباب ، فكم من وجوه جميلة قد سمجت بهذه الأسباب . فعرفة هذه الأمور تنزع من القلب داء التكبر بالجمال لمن أكثر تأملها السبب الثالث : التكبر بالقوة والأيدى . وينمعه من ذلك أن يعلم ما سيطر عليه من الملل والأمراض ، وأنه لو توجع عرق واحد في يده لصار أعجز من كل عاجز ، وأذل من كل ذليل . وأنه لو سلبه الذباب شيئا لم يستنقذه منه . وأن بقعة لو دخلت في أنفه ، أو غلقة دخلت في أذنه لقتلته . وأن شوكة لو دخلت في رجله لأعجزته . وأن حمى يوم تحلل من قوته مالا ينجبر في مدة . فمن لا يطيق شوكة ، ولا يقاوم بقعة ، ولا يقدر على أن يدفع عن نفسه ذبابة ، فلا ينبغي أن يفتخر بقوته . ثم إن قوى الإنسان فلا يكون أقوى من حمار ، أو بقرة أو فيل ، أو جمل . وأى افتخار في صفة يسبقك فيها البهائم

السبب الرابع والخامس الغنى وكثرة المال . وفي معناه كثرة الأتباع والأنصار ، والتكبر بولاية السلاطين ؛ والتمكن من جهتهم . وكل ذلك تكبر بمعنى خارج عن ذات الإنسان كالجمال والقوة والعلم . وهذا أقبح أنواع التكبر . فإن المتكبر بجماله كأنه متكبر بفرسه وداره : ولومات فرسه وانهدمت داره لعاد ذليلا . والمتكبر بتمكين السلطان وولايته لا بصفة في نفسه ، بنى أمره على قلب هو أشد غليانا من القدر . فإن تغير عليه كان أذل الخلق .

وكل متكبر بأمر خارج عن ذاته فهو ظاهر الجهل . كيف والمتكبر بالغنى لو تأمل
 رأى فى اليهود من يزيد عليه فى الغنى والثروة والتجمل . فأف لشرف يسبقك به اليهودى
 وأف لشرف يأخذه السارق فى لحظة واحدة ، فيعود صاحبه ذليلاً مفلساً . فهذه أسباب
 ليست فى ذاته . وما هو فى ذاته ليس إليه دوام وجوده ، وهو فى الآخرة وبال ونكال
 فالتفاخر به غاية الجهل . وكل ما ليس إليك فليس لك . وشيء من هذه الأمور ليس إليك
 بل إلى واهبه ، إن أبقاه لك ، وإن استرجعه زال عنك . وما أنت إلا عبد مملوك لا تقدر
 على شيء . ومن عرف ذلك لا بد وأن يزول كبره . ومثاله أن يفتخر الغافل بقوته ، وجماله
 وماله ، وحرية ، واستقلاله ، وسعة منازله ، وكثرة خيوله وغلمانه ، إذ شهد عليه شاهدان
 عدلان عند حاكم منصف ، بأنه رقيق لفلان ، وأن أبويه كانا مملوكين له ، فعلم ذلك وحكم
 به الحاكم ، فجاء مالكة فأخذه وأخذ جميع ما فى يده ، وهو مع ذلك يخشى أن يعاقبه وينكل به
 لتفريطه فى أمواله ، وتقصيره فى طلب مالكة ليعرف أن له مالكا ، ثم نظر العبد فرأى
 نفسه محبوساً فى منزل ، قد أحقت به الحيات والعقارب والهوام ، وهو فى كل حال على
 وجل من كل واحدة منها ، وقد بقى لا يملك نفسه ولا ماله ، ولا يعرف طريقاً فى الخلاص
 ألبته . أفترى من هذا حاله هل يفخر بقدرته ، وثروته ، وقوته ، وكما له ؟ أم تذلل نفسه
 ويخضع ؟ وهذا حال كل عاقل بصير . فإنه يرى نفسه كذلك ، فلا يملك رقبتة ، وبدنه
 وأعضاءه ، وماله ، وهو مع ذلك بين آفات ، وشهوات ، وأمراض ، وأسقام ، هي كالعقارب
 والحيات ، يخاف منها الهلاك . فمن هذا حاله لا يتكبر بقوته وقدرته ، إذ يعلم أنه لا قدرة له ولا قوة
 فهذا طريق علاج التكبر بالأسباب الخارجة ، وهو أهون من علاج التكبر بالعلم
 والعمل ، فإنهما كمالان فى النفس جديران بأن يفرح بهما ، ولكن التكبر بهما أيضاً نوع
 من الجهل خفى كما سنذكره

السبب السادس : الكبر بالعلم ، وهو أعظم الآفات ، وأغلب الأدواء ، وأبعد ما عن قبول
 العلاج إلا بشدة شديدة وجهد جهيد . وذلك لأن قدر العلم عظيم عند الله ، عظيم عند
 الناس . وهو أعظم من قدر المال والجمال وغيرهما . بل لا قدر لهما أصلاً إلا إذا كان معهما علم وعمل

ولذلك قال كعب الأحمار : إن للعلم طغيانا كطغيان المال . وكذلك قال عمر رضى الله عنه : العالم إذ زلزل بزلته عالم . فيعجز العالم عن أن لا يستعظم نفسه بالإضافة إلى الجاهل لكثرة ما نطق الشرع بفضائل العلم . ولن يقدر العالم على دفع الكبر إلا بمعرفة أمرين أحدهما : أن يعلم أن حجة الله على أهل العلم أكد ، وأنه يحتمل من الجاهل ما لم يحتمل غيره من العالم . فإن من عصى الله تعالى عن معرفة وعلم ، فجنايته أخش ، إذ لم يقض حق نعمة الله عليه في العلم . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « يُؤْتَى بِالْعَالِمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ فَتَنْدَلِقُ أَقْتَابُهُ فَيَدُورُ بِهَا كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِالرَّحَا فَيَطِيفُ بِهِ أَهْلُ النَّارِ فَيَقُولُونَ مَا لَكَ ؟ فَيَقُولُ كُنْتُ أَمْرُ بِالْخَيْرِ وَلَا آتِيهِ وَأَنْهَى عَنِ الشَّرِّ وَأَتِيهِ » وقد مثل الله سبحانه وتعالى من يعلم ولا يعمل بالحمار والكلب فقال عز وجل (مَثَلُ الَّذِينَ مُخَلَّوْا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ^(٢)) أراد به علماء اليهود . وقال في بلعم بن باعوراء (وَأَنبَأَ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا ^(٣)) حتى بلغ (فَثَلَهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ ^(٤)) قال ابن عباس رضى الله عنهما : أوتى بلعم كتابا ، فأخلد إلى شهوات الأرض ، أى سكن حبه إليها ، فثله بالكلب إن تحمل عليه يلهث ، أو تتركه يلهث . أى سواء آتيته الحكمة أو لم أوته لا يدع شهوته

ويكفى العالم هذا الخطر . فأى عالم لم يتبع شهوته ؟ وأى عالم لم يأمر بالخير الذى لا يأتية ؟ فمهما خطر للعالم عظم قدره بالإضافة إلى الجاهل ، فليتكفر في الخطر العظيم الذى هو بصده فإن خطره أعظم من خطر غيره ، كما أن قدره أعظم من قدر غيره ، فهذا بذاك . وهو كالملك المخاطر بروحه في ملكه لكثرة أعدائه . فإنه إذا أخذ وقهر اشتهى أن يكون قد كان فقيرا . فكم من عالم يشهى في الآخرة سلامة الجهال والعياذ بالله منه

فهذا الخطر يمنع من التكبر ، فإنه إن كان من أهل النار فالخزير أفضل منه ، فكيف يتكبر من هذا حاله ! فلا ينبغي أن يكون العالم عند نفسه أكبر من الصحابة رضوان الله عليهم

(١) حديث يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقتابه - الحديث : متفق عليه من حديث أسامة ابن زيد بلفظ يؤتى بالرجل وتقدم في العلم

(١) الجملة : ٥ (٢ ، ٣) الاعراف : ١٧٥ ، ١٧٦

وقد كان بعضهم يقول : يا ليتنى لم تلدنى أمى . يأخذ الآخر تبنة من الأرض ويقول : يا ليتنى كنت هذه التبنة . ويقول الآخر : ليتنى كنت طيرا أو كل . ويقول الآخر : ليتنى لم أك شيئا مذكورا . كل ذلك خوفا من خطر العقاب . فكانوا يرون أنفسهم أسوأ حالا من الطير ومن التراب ، ومنها أطال فكره فى الخطر الذى هو بصده زال بالسكينة كبره ، ورأى نفسه كأنه شر الخلق ، ومثاله مثال عبد أمره سيده بأمر فشرع فيها ، فترك بعضها وأدخل النقصان فى بعضها ، وشك فى بعضها أنه هل أداها على ما يرتضيه سيده أم لا . فأخبره نخب أن سيده أرسل إليه رسولا يخرج من كل ما هو فيه عربانا ذليلا ، ويلقيه على باب فى الحر والشمس زمانا طويلا ، حتى إذا ضاق عليه الأمر ، وبلغ به المجهود ، أمر برفع حسابه ، وفتش عن جميع أعماله قليلا وكثيرا ، ثم أمر به إلى سجن ضيق وعذاب دائم ، لا يروح عنه ساعة وقد علم أن سيده قد فعل بطوائف من عبيده مثل ذلك ، وعفا عن بعضهم ؟ وهو لا يدرى من أى الفريقين يكون . فإذا تفكر فى ذلك انكسرت نفسه وذل ، وبطل عزه وكبره ، وظهر حزنه وخوفه ، ولم يتكبر على أحد من الخلق ، بل تواضع رجاء أن يكون هو من شفاعته عند نزول العذاب . فكذلك العالم إذا تفكر فيما ضيعه من أوامر ربه ، يحنائات على جوارحه ، وبذنوب فى باطنه من الرياء ، والحقد ، والحسد ، والعجب ، والنفاق وغيره ، وعلم مما هو بصده من الخطر العظيم ، فارقه كبره لاحالة

الأمر الثانى : أن العالم يعرف أن الكبر لا يليق إلا بالله عز وجل وحده ، وأنه إذا تكبر صار مموتا عند الله بغيضا ، وقد أحب الله منه أن يتواضع ، وقال له إن لك عندى قدرا ما لم تر لنفسك قدرا ، فإن رأيت لنفسك قدرا فلا قدر لك عندى . فلا بد وأن يكلفه نفسه ما يحبه مولاه منه ، وهذا يزبل التكبر عن قلبه ، وإن كان يستيقن أنه لا ذنب له مثلا أو تصور ذلك . وبهذا زال التكبر عن الأنبياء عليهم السلام ، إذ علموا أن من نازع الله تعالى فى رداء الكبرياء قصمه . وقد أمرهم الله بأن يصغروا أنفسهم حتى يعظم عند الله محالهم . فهذا أيضا مما يبعثه على التواضع لاحالة

فإن قلت : فكيف يتواضع للفاسق المتظاهر بالفسق والمبتدع ، وكيف يرى نفسه دونهم وهو عالم عابد ، وكيف يجهل فضل العلم والعبادة عند الله تعالى ، وكيف يقنع أن يخطر بباله

خطر العلم وهو يعلم أن خطر الفاسق والمبتدع أكثر ؟

فاعلم أن ذلك إنما يمكن بالتفكر في خطر الخاتمة . بل لو نظر إلى كافر لم يمكنه أن يتكبر عليه ، إذ يتصور أن يسلم الكافر ، فيختم له بالإيمان ، ويضل هذا العالم ، فيختم له بالكفر والكبير من هو كبير عند الله في الآخرة ، والكاب والخزير أعلى رتبة ممن هو عند الله من أهل النار وهو لا يدري ذلك . فكم من مسلم نظر إلى عمر رضى الله عنه قبل إسلامه ، فاستحققه وازدراه لكفره ، وقد رزقه الله الإسلام ، وفاق جميع المسلمين إلا أبا بكر وحده فالعواقب مطوية عن العباد ، ولا ينظر العاقل إلا إلى العاقبة . وجميع الفضائل في الدنيا تتراد للعاقبة فإذا من حق العبد أن لا يتكبر على أحد . بل إن نظر إلى جاهل قال . هذا عصي الله بجهل ، وأنا عصيته بعلم ، فهو أعذر مني . وإن نظر إلى عالم قال هذا قد علم ما لم أعلم ، فكيف أكون مثله . وإن نظر إلى كبير هو أكبر منه سنا قال . هذا قد أطاع الله قبلي ، فكيف أكون مثله . وإن نظر إلى صغير قال . إني عصيت الله قبله ، فكيف أكون مثله . وإن نظر إلى مبتدع أو كافر قال . ما يدريني لعله يختم له بالإسلام ، ويختم لي بما هو عليه الآن ، فليس دوام الهداية إلى ، كما لم يكن ابتداؤها إلى . فبملاحظة الخاتمة يقدر على أن ينفي التكبر عن نفسه ، وكل ذلك بأن يعلم أن الكمال في سعادة الآخرة والقرب من الله ، لا فيما يظهر في الدنيا مما لا بقاء له ، ولعمري هذا الخطر مشترك بين المتكبر والمتكبر عليه . ولكن حق على كل واحد أن يكون مصروف الهممة إلى نفسه ، مشغول القلب بخوفه لعاقبته . لأن يشتغل بخوف غيره . فإن الشفيق بسوء الظن مولع ، وشفقة كل إنسان على نفسه . فإذا حبس جماعة في جناية ، ووعدوا بأن تضرب رقابهم ، لم يفرغوا لتكبر بعضهم على بعض وإن عمهم الخطر ، إذ شغل كل واحد منهم نفسه عن الالتفات إلى هم غيره ، حتى كأن كل واحد هو وحده في مصيبتهم وخطره . فإن قلت . فكيف أنقض المبتدع في الله ، وأنقض الفاسق ، وقد أمرت بغضهما ، ثم مع ذلك أتواضع لهما ، واجمع بينهما متنافض .

فاعلم أن هذا أمر مشتبه يلتبس على أكثر الخلق إذ يمتزج غضبك لله في إنكار البدعة والفسق بكبر النفس ، والإدلال بالعلم والورع . فكم من عابد جاهل ، وعالم مغرور ، إذا رأى فاسقا جلس بجنبه أزجه من عنده ، وتنزه عنه بكبر باطن في نفسه ، وهو ظان أنه قد غضب لله

كما وقع لعابد بنى اسرائيل مع خليعهم . وذلك لأن الكبر على المطيع ظاهر كونه شرا والحد من منه ممكن . والكبر على الفاسق والمبتدع يشبه الغضب لله ، وهو خير . فإن الغضب ان أيضا يتكبر على من غضب عليه ، والمتكبر يغضب . وأحدهما يشر الآخر ويوجبه ، وهما متميزان ملتبسان لا يعيز بينهما إلا الموفقون . والذي يخلصك من هذا ، أن يكون الحاضر على قلبك عند مشاهدة المبتدع أو الفاسق ، أو عند أمرهما بالمعروف ونهيهما عن المنكر ثلاثة أمور . أحدها : التفاتك إلى ماسبق من ذنوبك وخطاياك ، ليصغر عند ذلك قدرك في عينك ، والثاني : أن تكون ملاحظتك لما أنت متميز به من العلم ، واعتقاد الحق ، والعمل الصالح ، من حيث إنها نعمة من الله تعالى عليك ، فله المنة فيه لآلك ، فتري ذلك منه حتى لا تعجب بنفسك ، وإذا لم تعجب لم تتكبر ، والثالث ملاحظة إبهام عاقبتك وعاقبته ، أنه ربما يختم لك بالسوء ويختم له بالحسن ، حتى يشغل الخوف عن التكبر عليه

فإن قلت : فكيف أغضب مع هذه الأحوال ؟ فأقول تغضب لمولاك وسيدك إذا أمرك أن تغضب له لا لنفسك ، وأنت في غضبك لا ترى نفسك ناجيا وصاحبا لك ، بل يكون خوفك على نفسك بما علم الله من خفايا ذنوبك . أكثر من خوفك عليه مع الجهل بالخاتمة وأعرفك ذلك بمثال لتعلم أنه ليس من ضرورة الغضب لله أن تتكبر على المغضوب عليه وترى قدرك فوق قدره فأقول إذا كان للملك غلام وولد هو قرعة عينه ، وقد وكل الغلام بالولد ليراقبه ، وأمره أن يضربه مها أساء أدبه واشتغل بما لا يليق به ، ويغضب عليه ، فإن كان الغلام محبا مطيعا لمولاه ، فلا يجد بدا أن يغضب مهما رأى ولده قد أساء لأدب . وإنما يغضب عليه لمولاه ، ولأنه أمره به ، ولأنه يريد التقرب بامتثال أمره إليه ، ولأنه جرى من ولده ما يكره لمولاه ، فيضرب ولده ويغضب عليه ، من غير تكبر عليه . بل هو متواضع له ، يرى قدره عند مولاه فوق قدر نفسه ، لأن الولد أعز لاحالة من الغلام ، فإذا ليس من ضرورة الغضب التكبر وعدم التواضع : فكذلك يمكنك أن تنظر إلى المبتدع والفاسق ، وتظن أنه ربما كان قدرهما في الآخرة عند الله أعظم ، لما سبق لهما من الحسن في الأزل ، ولما سبق لك من سوء القضاء في الأزل ، وأنت غافل عنه . ومع ذلك فتغضب بحكم الأمر بحبة لمولاك إذا جرى ما يكرهه . مع التواضع لمن يجوز أن يكون عنده أقرب منك في الآخرة .

فهكذا يكون بعض العلماء والإكياس، فينضم إليه الخوف والتواضع. وأما الغرور فإنه يتكبر ويرجو لنفسه أكثر مما يرجوه لغيره، مع جهله بالعاقبة، وذلك غاية الغرور. فهذا سبيل التواضع لمن عصى الله أو اعتقد البدعة مع الغضب عليه ومجانته بحكم الأمر السبب السابع: التكبر بالورع والعبادة. وذلك أيضا فتنة عظيمة على العباد وسبيله أن يلزم قلبه التواضع لسائر العباد، وهو أن يعلم أن من يتقدم عليه بالعلم لا ينبغي أن يتكبر عليه كيفما كان، لما عرفه من فضيلة العلم. وقد قال تعالى (هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ^(١)) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي »، إلى غير ذلك مما ورد في فضل العلم. فإن قال العابد: ذلك لعالم عامل بعلمه، وهذا عالم فاجر، فيقال له أما عرفت أن الحسنات يذهبن السيئات، وكما أن العلم يمكن أن يكون حجة على العالم، فكذلك يمكن أن يكون وسيلة له وكفارة لذنوبه، وكل واحد منهما ممكن. وقد وردت الأخبار بما يشهد لذلك. وإذا كان هذا الأمر غائبا عنه، لم يحجز له أن يحتقر عالما، بل يجب عليه التواضع له.

فإن قلت: فإن صح هذا فينبغي أن يكون للعالم أن يرى نفسه فوق العابد، لقوله عليه السلام « فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي » فأعلم أن ذلك كان ممكنا لو علم العالم عاقبة أمره، وخاتمة الأمر مشكوك فيها، فيحتمل أن يموت بحيث يكون حاله عند الله أشد من حال الجاهل الفاسق، لذنب واحد كان يحسبه هينا وهو عند الله عظيم، وقد مقتته به. وإذا كان هذا ممكنا، كان على نفسه خائفا. فإذا كان كل واحد من العابد والعالم خائفا على نفسه، وقد كلف أمر نفسه لا أمر غيره، فينبغي أن يكون الغالب عليه في حق نفسه الخوف. وفي حق غيره الرجاء. وذلك يمنع من التكبر بكل حال. فهذا حال العابد مع العالم.

فأما مع غير العالم، فهم منقسمون في حقه إلى مستورين وإلى مكشوفين. فينبغي أن لا يتكبر

(١) حديث فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي؛ الترمذي من حديث أبي أمامة و تقدم في العلم

على المستور فلمله أقل منه ذنوبا ، وأكثر منه عبادة ، وأشد منه حبا لله . وأما المكشوفه حاله إن لم يظهر لك من الذنوب إلا ما تزيد عليه ذنوبك فى طول عمرك . فلا ينبغي أن تتكبر عليه . ولا يمكن أن تقول هو أكثر منى ذنبا ، لأن عدد ذنوبك فى طول عمرك ، وذنوب غيرك فى طول العمر لا تقدر على إحصائها حتى تعلم الكثرة . نعم يمكن أن تعلم أن ذنوبه أشد كما لو رأيت منه القتل ، والشرب ، والزنا ، ومع ذلك فلا ينبغي أن تتكبر عليه ، إذ ذنوب القلوب من الكبر ، والحسد ، والرياء ، والغل ، واعتقاد الباطل ، والوسوسة فى صفات الله تعالى ، وتخييل الخطأ فى ذلك كل ذلك شديد عند الله . فربما جرى عليك فى باطنك من خفايا الذنوب ما صرت به عند الله ممقوتا . وقد جرى للفاسق الظاهر الفسق من طاعات القلوب من حب الله ، وإخلاص ، وخوف ، وتعظيم : ما أنت خال عنه . وقد كفر الله بذلك عنه سيئاته ، فينكشف الغطاء يوم القيامة ، فتراه فوق نفسك بدرجات ، فهذا ممكن ، والإمكان البعيد فيما عليك ينبغي أن يكون قريبا عندك إن كنت مشفقا على نفسك . فلا تتفكر فيما هو ممكن لغيرك ، بل فيما هو مخوف فى حقك فإنه لا تزر وازرة وزر أخرى ، وعذاب غيرك لا يخفف شيئا من عذابك . فإذا تفكرت فى هذا الخطر ، كان عندك شغل شاغل عن التكبر ، وعن أن ترى نفسك فوق غيرك . وقد قال وهب بن منبه : ما تم عقل عبد حتى يكون فيه عشر خصال : فعد تسعة حتى بلغ العاشر فقال : العاشرة وما العاشرة ، بها ساد مجده وبها علا ذكره ، أن يرى الناس كلهم خيرا منه ، وإنما الناس عنده فرقتان فرقة هي أفضل منه وأرفع ، وفرقة هي شر منه وأدنى . فهو يتواضع للفرقتين جميعا بقلبه . إن رأى من هو خير منه سره ذلك ، وتغنى أن يلحق به ، وإن رأى من هو شر منه قال لعل هذا ينجو وأهلك أنا ، فلا تراه إلا خائفا من العقاب . ويقول لعل بر هذا باطن ، فذلك خير له ، ولا أدري لعل فيه خلقا كريما بينه وبين الله ، فيرحمه الله ويتوب عليه ، ويختم له بأحسن الأعمال . ويرى ظاهرا فذلك شرى ، فلا يأمن فيما أظهره من الطاعة أن يكون دخلها الآفات فأحبطتها . ثم قال : فحينئذ كمل عقله : وساد أهل زمانه . فهذا كلامه . وبالجملة فمن جواز أن يكون عند الله شقيا وقد سبق القضاء فى الأزل بشقوته . فإله سبيل إلى أن يتكبر بحال من الأحوال . نعم إذا غلب عليه الخوف رأى كل أحد خيرا من نفسه . وذلك هو الفضيلة ، كما روى أن عابدا آوى إلى جبل

فقل له في النوم أنت فلانا الإسكاف فسله أن يدعو لك . فأتاه فسأله عن عمله ، فأخبره أنه يصوم النهار ، ويكتسب فيتصدق ببعضه ، ويطعم عياله ببعضه فرجع وهو يقول : إن هذا لحسن ، ولكن ليس هذا كالتفرغ لطاعة الله ، فأتى في النوم ثانيا فقل له : أنت فلانا الإسكاف فقل له ما هذا الصغار الذي بوجهك . فأتاه فسأله فقال له . مارأيت أحدا من الناس إلا وقع لي أنه سينجو وأهلك أنا . فقال العابد بهذه . والذي يدل على فضيلة هذه الخصلة قوله تعالى (يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ^(١)) أي أنهم يؤتون الطاعات وهم على وجل عظيم من قبولها . وقال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ^(٢)) وقال تعالى (إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ^(٣)) وقد وصف الله تعالى الملائكة عليهم السلام ، مع تقديسهم عن الذنوب ، ومواظبتهم على العبادات ، على الدؤب بالإشفاق فقال تعالى مخبرا عنهم (يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ^(٤)) (وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ^(٥)) فمتى زال الإشفاق والحذر مما سبق به القضاء في الأزل ، وينكشف عند خاتمة الأجل ، غلب الأمن من مكر الله وذلك يوجب الكبر ، وهو سبب الهلاك . فالكبر دليل الأمن ، والأمن سهل . والتواضع دليل الخوف ، وهو مسعد . فإذا ما يفسده العابد بإضمار الكبر واحتقار الخلق ، والنظر إليهم بعين الاستصغار ، أكثر مما يضلحه بظاهر الأعمال .

فهذه معارف بها يزال داء الكبر عن القلب لا غير . إلا أن النفس بعد هذه المعرفة قد تضمن التواضع وتدعى البراءة من الكبر وهي كاذبة . فإذا وقعت الواقعة عادت إلى طبيعتها ، ونسيت وعدها فمن هذا لا ينبغي أن يكتفى في مداواة مجرد المعرفة ، بل ينبغي أن تكمل بالعمل ، وتجرب بأفعال المتواضعين في مواقع هيجان الكبر من النفس . وبيانه أن يمتحن النفس بخمسة امتحانات هي أدلة على استخراج ما في الباطن ، وإن كانت الامتحانات كثيرة

الامتحان الأول : أن ينظر في مسألة مع واحد من أقرانه ، فإن ظهر شيء من الحق على لسان صاحبه ، فثقل عليه قبوله ، والانقياد له ، والاعتراف به ، والشكر له على تنبيهه وتعريفه وإخراجه الحق ، فذلك يدل على أن فيه كبرا دينا ، فليثق الله فيه ويستغل بملاجه

(١) المؤمنون : ٦٠ (٢) المؤمنون : ٥٧ (٣) الطور : ٢١ (٤) الأنبياء : ٢٠ (٥) الأنبياء : ٢٨

أما من حيث العلم فإن يذكر نفسه خسة نفسه ، وخطر عاقبته ، وأن الكبر لا يليق إلا بالله تعالى . وأما العمل فإن يكلف نفسه ما ثقل عليه من الاعتراف بالحق ، وأن يطلق اللسان بالحمد والثناء ، ويقر على نفسه بالعجز ، ويشكره على الاستفادة ، ويقول ما أحسن ما فطنت له وقد كنت غافلا عنه ، فجزاك الله خيرا كما نهيتى له ، فالحكمة ضالة المؤمن ، فإذا وجدها ينبغي أن يشكر من دله عليها . فإذا واطب على ذلك صرات متوالية ، صار ذلك له طبعاً ، وسقط ثقل الحق عن قلبه ، وطاب له قبوله . ومهما ثقل عليه الثناء على أقرانه بما فيهم ، ففيه كبر . فإن كان ذلك لا يثقل عليه في الخلوة ، ويثقل عليه في الملاء ، فليس فيه كبر ، وإنما فيه رياء ؛ فليعالج الرياء بما ذكرناه من قطع الطمع عن الناس ، ويذكر القلب بأن منفعته في كماله في ذاته ، وعند الله لا عند الخلق ، إلى غير ذلك من أدوية الرياء . وإن ثقل عليه في الخلوة والملاء جميعاً ، ففيه الكبر والرياء جميعاً ، ولا ينفعه الخلاص من أحدهما ما لم يتخلص من الثانى ، فليعالج كلا الداءين ، فإنهما جميعاً مهلكان .

الامتحان الثانى . أن يجتمع مع الأقران والأمثال في المحافل ، ويقدمهم على نفسه ، وينشئ خلفهم ، ويجلس في الصدور تحتهم فإن ثقل عليه ذلك فهو متكبر ، فليواظب عليه تكلفاً ، حتى يسقط عنه ثقله . فبذلك يرايه الكبر . ومهنا للشيطان مكيدة ، وهو أن يجلس في صف النعال ، أو يجعل بينه وبين الأقران بعض الأردال ، فيظن أن ذلك تواضع وهو عين الكبر فإن ذلك يخفف على نفوس المتكبرين ، إذ يوهمون أنهم تركوا مكانهم بالاستحقاق والتفضل فيكون قد تكبر وتكبر بإظهار التواضع أيضاً ، بل ينبغي أن يقدم أقرانه ، ويجلس بينهم بجانبهم ، ولا يخط عنهم إلى صف النعال ، فذلك هو الذى يخرج خبث الكبر من الباطن .

الامتحان الثالث : أن يجيب دعوة الفقير ، ويمر إلى السوق في حاجة الرفقاء والأقارب فإن ثقل ذلك عليه فهو كبر . فإن هذه الأفعال من مكارم الأخلاق ، والثواب عليها جزيل فنفور النفس عنها ليس إلا خبث في الباطن ، فليشتغل بإزالتها بالمواظبة عليه ، مع تذكر جميع مذكراته من المعارف التى تزيل داء الكبر .

الامتحان الرابع . أن يحمل حاجة نفسه وحاجة أهله ورققائه من السوق إلى البيت ، فإن أبت نفسه ذلك فهو كبر أورياء ، فإن كان يثقل ذلك عليه مع خلو الطريق فهو كبر . وإن كان لا يثقل عليه إلا مع مشاهدة الناس فهو رياء . وكل ذلك من أمراض القلب وعمله المهلكة له إن لم تتدارك . وقد أهمل الناس طب القلوب ، واشتغلوا بطب الأجساد ، مع أن الأجساد قد كتب عليها الموت لا محالة ، والقلوب لا تدرك السعادة إلا بسلامتها ، إذ قال تعالى (إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ^(١)) . ويروى عن عبد الله بن سلام ، أنه حمل حزمة حطب ، فقبل له يا أبا يوسف ، قد كان في غلمانك وبناتك ما يكفيك . قال أجل ، ولكن أردت أن أجرب نفسي هل تنكر ذلك . فلم يقنع منها بما أعطته من العزم على ترك الأنفة ، حتى جربها أهي صادقة أم كاذبة وفي الخبر ^(١) « مَنْ حَمَلَ الْفَاكِهَةَ أَوْ الشَّيْءَ فَقَدْ بَرِيَ مِنَ الْكِبَرِ » .

الامتحان الخامس . أن يلبس ثيابا بذلة ، فإن تقور النفس عن ذلك في الملاذرياء ، وفي الخلوة كبر . وكان عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه ، له مسح يلبسه بالليل . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ اعْتَقَلَ الْبَعِيرَ وَلَبَسَ الصُّوفَ فَقَدْ بَرِيَ مِنَ الْكِبَرِ » وقال عليه السلام ^(٣) « إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ آكُلُ بِالْأَرْضِ وَأَلْبَسُ الصُّوفَ وَأَعْفِلُ الْبَعِيرَ وَأَتْلُقُ أَصَابِعِي وَأُجِيبُ دَعْوَةَ الْمَلُوكِ فَمَنْ رَغِبَ عَنِّي فَلَيْسَ مِنِّي » وروى أن أبا موسى الأشعري قيل له إن أقواما يتخلفون عن الجمعة بسبب ثيابهم ، فلبس عباءة فصلى فيها بالناس .

وهذه مواضع يجتمع فيها الرياء والكبر ، فما يختص بالملاذرياء ، وما يكون في الخلوة فهو الكبر ، فاعرف فإن من لا يعرف الشر لا يتقيه ، ومن لا يدرك المرض لا يداويه .

(١) حديث من حمل الشيء ، والفاكهة فقد برى . من السبر : البيهقي في الشعب من حديث أبي أمامة وضعفه بلفظ من حمل بضاعته

(٢) حديث من اعتقل البعير ولبس الصوف فقد برى . من السبر : البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بزيادة فيه وفي أسناده القاسم اليعمرى ضعيف جداً

(٣) حديث إنما أنا عبد آكل بالأرض وألبس الصوف - الحديث : تقدم بعينه ولم أجده بغيره

بيان

غاية الرياضة فى خلق التواضع

اعلم أن هذا الخلق كسائر الأخلاق ، له طرفان وواسطة . فطرفه الذى يميل إلى الزيادة يسمى تكبرا ، وطرفه الذى يميل إلى النقصان يسمى تخاسسا ومذلة ، والوسط يسمى تواضعا والمحمود أن يتواضع فى غير مذلة ومن غير تخاسس . فإن كلا طرفى الأمور ذميم ، وأحب الأمور إلى الله تعالى أوساطها . فمن يتقدم على أمثاله فهو متكبر ، ومن يتأخر عنهم فهو متواضع ، أى وضع شيئا من قدره الذى يستحقه . والعالم إذا دخل عليه إسكاف فتنحى له عن مجلسه ، وأجلسه فيه ، ثم تقدم وسوى له نعله ، وغدا إلى باب الدار خلفه ، فقد تخاسس وتدل . وهذا أيضا غير محمود . بل المحمود عند الله العدل . وهو أن يعطى كل ذى حق حقه . فينبغى أن يتواضع بمثل هذا لأقرانه ومن يقرب من درجته . فأما تواضعه للسوق قبل القيام ، والبشر فى الكلام ، وارفق فى السؤال ، وإجابة دعوته ، والسعى فى حاجته ، وأمثال ذلك ، وأن لا يرى نفسه خيرا منه ، بل يكون على نفسه أخوف منه على غيره . فلا يحتقره ، ولا يستصغره ، وهو لا يعرف خاتمة أمره .

فإذا سبيله فى اكتساب التواضع أن يتواضع للأقران ولمن دونهم ، حتى يخف عليه التواضع المحمود فى محاسن العادات ، ليزول به الكبر عنه . فإن خف عليه ذلك فقد حصل له خلق التواضع . وإن كان يثقل عليه وهو يفعل ذلك فهو متكلف لا متواضع . بل الخلق ما يصدر عنه الفعل بسهولة من غير ثقل ، ومن غير روية . فإن خف ذلك وصار بحيث يثقل عليه رعاية قدره ، حتى أحب التملق والتخاسس ، فقد خرج إلى طرف النقصان ، فليرفع نفسه ، إذ ليس للمؤمن من أن تذلل نفسه ، إلى أن يعود إلى الوسط الذى هو الصراط المستقيم وذلك غامض فى هذا الخلق وفى سائر الأخلاق . والميل عن الوسط إلى طرف النقصان وهو التملق أهون من الميل إلى طرف الزيادة بالتكبر . كما أن الميل إلى طرف التبذير فى المال أحمق عند الناس من الميل إلى طرف البخل . فنهاية التبذير ونهاية البخل مذمومان ، وأحدهما أخس

وكذلك نهاية التكبر ونهاية التنقص والتذلل مذهبهم ؛ وأحدهما أقيح من الآخر . والمحمود المطلق هو العدل ، ووضع الأمور مواضعها كما يجب ، وعلى ما يجب ، كما يعرف ذلك بالشرع والعادة . ولنتقصر على هذا القدر من بيان أخلاق الكبر والتواضع

الشرط الثاني من الكتاب

في العجب

وفيه بيان ذم العجب وآفاته ، وبيان حقيقة العجب والإدلال ، وحدهما ، وبيان علاج العجب على الجملة ، وبيان أقسام مابه العجب ، وتفصيل علاجه

بيان

ذم العجب وآفاته

اعلم أن العجب مذموم في كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . قال الله تعالى (وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا ^(١)) ذكر ذلك في معرض الإنكار . وقال عز وجل (وَظَنُّوا أَنَّهُم مَّا نَعْمُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا ^(٢)) فرد على الكفار في إعجابهم بحصونهم وشوكتهم . وقال تعالى (وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّحْسِنُونَ صُنْعًا ^(٣)) وهذا أيضا يرجع إلى العجب بالعمل . وقد يعجب الإنسان بعمل هو مخطيء فيه ، كما يعجب بعمل هو مصيب فيه . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « ثَلَاثٌ مُّهْلِكَاتٌ شَحْمَطَاعٌ وَهَوًى مُّتَّبَعٌ وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ » وقال لأبي ثعلبة حيث ذكر آخر هذه الأمة فقال ^(٢) « إِذَا رَأَيْتَ شَحْمَطَاعًا وَهَوًى مُّتَّبَعًا وَإِعْجَابًا كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ فَعَلَيْكَ نَفْسُكَ »

(١) حديث ثلاث مهلكات - الحديث : تقدم غير مرة

(٢) حديث أبي ثعلبة إذا رأيت شحامطاعا وهوى متبعا وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بنفسك : أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وقد تقدم

(١) التوبة : ٢٥ ^(٢) الحشر : ٢ ^(٣) الكهف : ٤٠١

وقال ابن مسعود : الهلاك فى اثنتين : القنوط والمعجب : وإنما جمع بينهما لأن السعادة لا تنال إلا بالسعى ، والطلب ، والجِد ، والنشمر . والقانط لا يسعى ، ولا يطلب . والمعجب يمتقد أنه قد سعد وقد ظفر بمراده فلا يسعى . فالوجود لا يطلب ، والمحال لا يطلب . والسعادة موجودة فى اعتقاد المعجب ، حاصلة له ، ومستحيلة فى اعتقاد القانط . فمن هنا جمع بينهما وقد قال تعالى (فَلَا تَزِرْ كُرْأَا أَنْفُسِكُمْ)^(١) قال ابن جريج . معناه إذا عملت خيرا فلا تقل عملت . وقال زيد بن أسلم : لا تبروها ، أى لا تعتقدوا أنها بارة ، وهو معنى المعجب . ووقى طلحة رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) يوم أحد بنفسه ، فأكب عليه حتى أصيبت بكفه . فكأنه أعجبه فعله العظيم ، إذ فداه بروحه حتى جرح . فتفرس ذلك عمر فيه فقال : مازال يعرف فى طلحة نأو منذ أصيبت أصبعه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والنأو هو المعجب فى اللغة ، إلا أنه لم ينقل فيه أنه أظهره واحتقر مسلما . ولما كان وقت الشورى قال له ابن عباس . أين أنت من طلحة؟ قال ذلك رجل فيه نخوة . فإذا كان لا يتخلص من المعجب أمثالهم ، فكيف يتخلص الضعفاء إن لم يأخذوا حذرهم !

وقال مطرف : لأن أبيت نائما ، وأصبح نادما ، أحب إلى من أن أبيت قائما ، وأصبح معجبا . وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) « لَوْ لَمْ تُذَبِّبُوا لَحَشِيَّتْ عَلَيْكُمْ مَا هُوَ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ الْعُجْبُ الْعُجْبُ » فجعل المعجب أكبر الذنوب . وكان بشر بن منصور من الذين إذ رؤا ذكر الله تعالى والدار الآخرة ، لمواظبته على العبادة . فأطال الصلاة يوما ورجل خلفه ينظر . ففطن له بشر ، فلما انصرف عن الصلاة قال له : لا يعجبك ما رأيت منى . فإن ابليس لعنه الله قد عبد الله تعالى مع الملائكة مدة طويلة ، ثم صار إلى ما صار إليه .

(١) حديث وقى طلحة رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه وأكب عليه حتى أصيبت بكفه : البخارى من رواية

فيس بن أبي حارم قال رأيت يد طلحة شلاء وقى بها النبى صلى الله عليه وسلم

(٢) حديث لولم ندبوا الحشيت عليكم ما هو أكبر من ذلك العجب العجب : البزار وابن حبان فى الضعفاء والبيهقى

فى الشعب من حديث أنس وفيه سلام بن أبى الصهباء قال البخارى مكر الحديث وقال

أحمد حسن الحديث ورواه أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث أبى سعيد

بسند ضعيف جدا

وقيل لعائشة رضي الله عنها : متى يكون الرجل مسيئاً ؟ قالت إذا ظن أنه محسن . وقد قال تعالى (لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى ^(١)) والمن نتيجة استعظام الصدقة ، واستعظام العمل هو العجب فظهر بهذا أن العجب مذموم جداً

بيان

آفة العجب

اعلم أن آفات العجب كثيرة . فإن العجب يدعو إلى الكبر لأنه أحد أسبابه كما ذكرناه فيقول من العجب الكبر ، ومن الكبر الآفات الكثيرة التي لا تحصى . هذا مع العباد . وأما مع الله تعالى ، فالعجب يدعو إلى نسيان الذنوب وإهمالها فبعض ذنوبه لا يذكرها ولا يتفقدوها ، لظنه أنه مستغن عن تفقدها فينساها . وما يتذكره منها فيستصغره ولا يستعظمه ، فلا يجتهد في تداركه وتلافيه . بل يظن أنه يغفر له . وأما العبادات والأعمال فإنه يستعظمها ويتبجح بها ويمن على الله بفعلها ، وينسى نعمة الله عليه بالتوفيق والتمكين منها . ثم إذا أعجب بها عمى عن آفات الأعمال كان أكثر سعيه ضائماً فإن الأعمال الظاهرة إذا لم تكن خالصة نقية عن الشوائب قلما تنفع . وإنما يتفقد من يغلب عليه الإشفاق والخوف دون العجب . والعجب يفتقر بنفسه وبرأيه ، ويؤمن مكر الله وعذابه ويظن أنه عند الله بمكان ، وأن له عند الله منة وحقا بأعماله التي هي نعمة من نعمه ، وعطية من عطايه . ويخرجه العجب إلى أن يثنى على نفسه ويحمدها ويذكرها . وإن أعجب برأيه وعمله وعقله منع ذلك من الاستفادة ، ومن الاستشارة والاستئصال ، فيستبد بنفسه ورأيه ، ويستنكف من سؤال من هو أعلم منه . وربما يعجب بالرأي الخطأ الذي خطر له ، فيفرح بكونه من خواطره ، ولا يفرح بخواطر غيره ، فيصر عليه ، ولا يسمع نصيح ناصح ، ولا وعظ واعظ . بل ينظر إلى غيره بعين الاستجهال ، ويصر على خطئه . فإن كان رأيه في أمر ديني فيحقق فيه ، وإن كان في أمر دني لا سيما فيما يتق بأصول العقائد فيهلك به . ولو أنهم نفسه ولم يثق برأيه ، واستضاء بنور القرآن ، واستعان بعلماء الدين ، وواظب

على مدارسة العلم ، وتابع سؤال أهل البصيرة ، لكان ذلك يوصله إلى الحق . فهذا أمثاله من آيات للمعجب . فلذلك كان من المهلكات . ومن أعظم آفاته أن يفتر في السعى لظنه أنه قد فاز ، وأنه قد استغن ، وهو الهلاك الصريح الذى لا شبهة فيه ، نسأل الله تعالى العظيم حسن التوفيق لطاعته

بيان

حقيقة العجب والإدلال وخدمتهما

اعلم أن العجب إنما يكون بوصف هو كمال لا محالة . وللعالم بكمال نفسه في علم ، وعمل ، ومال ، وغيره حالتان : إحداهما : أن يكون خائفا على زواله ، ومشققا على تكدره أو سلبه من أصله . فهذا ليس بمعجب . والأخرى : أن لا يكون خائفا من زواله ، لكن يكون فرحاً به من حيث إنه نعمة من الله تعالى عليه ، لا من حيث إضافته إلى نفسه . وهذا أيضا ليس بمعجب . وله حالة ثالثة هي العجب ، وهى أن يكون غير خائف عليه ، بل يكون فرحاً به مطمئنا إليه ، ويكون فرحاً به من حيث إنه كمال ، ونعمة ، وخير ، ورفعة ، لا من حيث إنه عطية من الله تعالى ونعمة منه . فيكون فرحاً به من حيث إنه صفة ، ومنسوب إليه بأنه له . لا من حيث إنه منسوب إلى الله تعالى بأنه منه . فهما غلب على قلبه أنه نعمة من الله ، مهما شاء سلبها عنه ، زال العجب بذلك عن نفسه . فإذا العجب هو استعظام النعمة ، والركون إليها ، مع نسيان إضافتها إلى المنعم . فإن انضاف إلى ذلك أن غلب على نفسه أن له عند الله حقا ، وأنه منه بمكان ، حتى يتوقع بعمله كرامة في الدنيا ، واستبعاد أن يجرى عليه مكروه ، استبعادا يزيد على استبعاده ما يجرى على الفساق ، سمي هذا إدلالا بالعمل . فكأنه يرى لنفسه على الله دالة . وكذلك قد يعطى غيره شيئا فيستعظمه ويعين عليه ، فيكون معجبا . فإن استخدمه أو اقترح عليه الاقتراحات أو استبعد تخلفه عن قضاء حقوقه ، كان مدلا عليه . وقال قتادة في قوله تعالى (وَلَا تَمُنَّ بِتَسْكِينِ)^(١) أي لا تدل بعملك . وفي الخبر^(٢) « إِنْ صَلَاةَ الْمُدْلِ لَا تُرْفَعُ فَوْقَ رَأْسِهِ وَلَا أَنْ تَضْحَكَ وَأَنْتَ مُعْتَرِفٌ بِدُنُوبِكَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَبْسُكِي وَأَنْتَ مُدِلٌ بِعَمَلِكَ »

(١) الحديث ان صلاة المدل لا ترفع فوق رأسه - الحديث : لم أجده أصلا

١. والإدلال وراء المعجب ، فلا مدل إلا وهو معجب . ورب معجب لا يدل . إذ المعجب يحصل بالاستعظام ونسيان النعمة ، دون توقع جزاء عليه . والإدلال لا يتم إلا مع توقع جزاء . فإن توقع إجابة دعوته ، واستنكر ردها بباطنه ، وتعجب منه ، كان مدلا بعمله ، لأنه لا يتمعجب من رد دعاء الفاسق ، ويتعجب من رد دعاء نفسه لذلك . فهذا هو المعجب والإدلال ، وهو من مقدمات الكبر وأسبابه ، والله تعالى أعلم

بيان

علاج المعجب على الجملة

أعلم أن علاج كل علة هو مقابلة سببها بضده . وعلة المعجب الجهل المحض ، فعلاجه المعرفة المضادة لذلك الجهل ، فقط . فلنرض المعجب بفعل داخل تحت اختيار العبد ، كالعبادة والصدقة ، والفز ، وسياسة الخلق وإصلاحهم ، فإن المعجب بهذا أغلب من المعجب بالجمال والقوة ، والنسب ، وما لا يدخل تحت اختياره ، ولا يراه من نفسه فنقول

الورع والتقوى والعبادة والعمل الذي به يعجب ، إنما يعجب به من حيث إنه فيه ، فهو محله ومجراه . أو من حيث إنه منه وبسببه ، وبقدرته وقوته . فإن كان يعجب به من حيث إنه فيه ، وهو محله ومجراه ، يجري فيه وعليه من جهة غيره ، فهذا جهل . لأن المحل مستخر ومجري لا مدخل له في الإيجاد والنحصيل ، فكيف يعجب بما ليس إليه ! وإن كان يعجب به من حيث إنه هو منه وإليه ، وباختياره حصل ، وبقدرته تم ، فينبغي أن يتأمل في قدرته ، وإرادته ، وأعضائه ، وسائر الأسباب التي بها يتم عمله أنها من أين كانت له ، فإن كان جميع ذلك نعمة من الله عليه ، من غير حق سبق له ، ومن غير وسيلة يدلي بها ، فينبغي أن يكون إعجابه بحود الله وكرمه وفضله ، إذ أفاض عليه ما لا يستحق ، وآثره به على غيره من غير سابقة ووسيلة . فهما برز الملك لغامانه ، ونظر إليهم ، وخلع من جملتهم على واحد منهم ، لالصفة فيه ، ولا لوسيلة ، ولا لجمال ، ولا لخيانة ، فينبغي أن يتمعجب بالمنعم عليه من فضل الملك وحكمه ، وإيثاره من غير استحقاق . وإعجابه بنفسه من أين وما سببه . ولا ينبغي أن يعجب هو بنفسه . نعم يجوز أن يعجب العبد فيقول . الملك حكم عادل

لا يظلم ، ولا يقدم ولا يؤخر إلا لسبب ، فلو لا أنه تقطن فى صفة من الصفات المحمودة الباطنة ، لما اقتضى الإيثار بالخلعة ، ولما آثرنى بها . فيقال وتلك الصفة أيضا هي من خلعة الملك وعطيته ، التى خصصك بها من غيرك من غير وسيلة . أو هي عطية غيره ؟ فإن كانت من عطية الملك أيضا ، لم يكن لك أن تعجب بها . بل كان كما لو أعطاك فرسا فلم تعجب به ، فأعطاك غلاما فصرت تعجب به وتقول : إنما أعطانى غلاما لأنى صاحب فرس فأما غيرى فلا فرس له . فيقال وهو الذى أعطاك الفرس ، فلا فرق بين أن يعطيك الفرس والغلام معا ، أو يعطيك أحدهما بعد الآخر . فإذا كان الكل منه فينبغى أن يعجبك جوده وفضله لا نفسك وأما إن كانت تلك الصفة من غيره ، فلا يبعد أن تعجب بتلك الصفة . وهذا يتصور فى حق الملوك ، ولا يتصور فى حق الجبار القاهر ملك الملوك ، المنفرد باختراع الجميع المنفرد بإيجاد الموصوف والصفة . فإنك إن أعجبت بعبادتك ، وقلت وقفتى للعبادة لحى له ، فيقال ومن خلق الحب فى قلبك ؟ فسنقول هو . فيقال فالحب والعبادة كلاهما نعمتان من عنده ، ابتدأك بهما من غير استحقاق من جهتك ، إذ لا وسيلة لك ولا علاقة ، فيكون الإعجاب بجوده ، إذ أنتم بوجودك ووجود صفاتك ، وبوجود أعمالك وأسباب أعمالك فإذا لا معنى لعجب العابد بعبادته ، وعجب العالم بعلمه ، وعجب الجليل بجماله ، وعجب الغنى بغناه ، لأن كل ذلك من فضل الله ، وإنما هو محل لفيضان فضل الله تعالى وجوده ، والمحل أيضا من فضله وجوده . فإن قلت : لا يمكننى أن أجهل أعمالى ، وأنى أنا صملت ، فإنى أنتظر عليها ثوابا ، ولولا أنها عملى لما انتظرت ثوابا ، فإن كانت الأعمال مخلوقة لله على سبيل الاختراع فمن أين لى الثواب . وإن كانت الأعمال منى وبقدرتى فكيف لا أعجب بها فأعلم أن جوابك من وجهين . أحدهما هو صريح الحق ، والآخر فيه مسامحة . أما صريح الحق فهو أنك وقدرتك ، وإرادتك وحركتك ، وجميع ذلك من خلق الله واختراعه . فما صملت إذ عملت ، وما صليت إذ صليت ، وما رميت إذ رميت ، ولكن الله رعى . فهذا هو الحق الذى انكشف لأرباب القلوب ، بمشاهدة أوضح من أبصار العين . بل خلقك وخلق أعضائك ، وخلق فيها القوة والقدرة والصحة ، وخلق لك العقل والعلم ، وخلق لك

الإرادة . ولو أردت أن تنفي شيئاً من هذا عن نفسك لم تقدر عليه . ثم خلق الحركات في أعضاءك ، مستبداً باختراعها من غير مشاركة من جهتك معه في الاختراع ، إلا أنه خلقه على ترتيب ، فلم يخلق الحركة ما لم يخلق في المصنوعة ، وفي القلب إرادة . ولم يخلق ما لم يخلق علماً ما لم يخلق القلب الذي هو محل العلم . فتدريجه في الخلق شيئاً بعد شيء هو الذي خيل لك أنك أوجدت عملك ، وقد غلطت . وإيضاح ذلك وكيفية القواب على عمل هو من خلق الله ، سيأتي تقريره في كتاب الشكر ، فإنه أليق به ، فارجع إليه ونحن الآن نزيل إشكالك بالجواب الثاني ، الذي فيه مسامحة ما ، وهو أن تحسب أن العمل حصل بقدرتك . فمن أين قدرتك ؟ ولا يتصور العمل إلا بوجودك ، ووجود عملك وإرادتك ، وقدرتك ، وسائر أسباب عملك وكل ذلك من الله تعالى لا منك . فإن كان العمل بالقدرة ، فالقدرة مفتاحه . وهذا المفتاح بيد الله . ومهما لم يعطك المفتاح فلا يمكنك العمل فالعبادات خزائن بها يتوصل إلى السعادات ، ومفاتيحها القدرة ، والإرادة ، والعلم ، وهي بيد الله لا محالة . أرأيت لو رأيت خزائن الدنيا بمجموعة في قلعة حصينة ، ومفتاحها بيد خازن ولو جلست على بابها وحول حيطانها ألف سنة لم يمكنك أن تنظر إلى ديار مما فيها ولو أعطاك المفتاح لأخذته من قريب ، بأن تبسط يدك إليه فتأخذه فقط . فإذا أعطاك الخازن المفاتيح وسلطك عليها ، ومكنتك منها ، فمددت يدك وأخذتها ، كان إعجابك بإعطاء الخازن المفاتيح أو بما إليك من مد اليد وأخذها ؟ فلا تشك في أنك ترى ذلك نعمة من الخازن ، لأن المؤنة في تحريك اليد بأخذ المال قريبة . وإنما الشأن كله في تسليم المفاتيح : فكذلك مهما خلقت القدرة وسلطت الإرادة الجازمة ، وحركت الدواعي والبواعث ، وصرف عنك الموانع والمصروف ، حتى لم يبق صارف إلا دفع ، ولا باعث إلا وكل بك ، فالعمل هين عليك وتحريك البواعث ، وصرف الموانع ، وتهيئة الأسباب ، كلها من الله ، ليس شيء منها إليك فمن المعجائب أن تعجب بنفسك ولا تعجب بمن إليه الأمر كله ، ولا تفجب بوجوده ، وفضله وكرمه في إشارته إياك على الفساد من عباده ، إذ سلط دواعي الفساد على الفساد ، وصرفها عنك ، وسلط أخدان السوء ودعاة الشر عليهم ، وصرفهم عنك ، ومنعكهم من أسباب الشهوات واللذات ، وزواها عنك ، وصرف عنهم بواعث الخير ودواعيه ، وسلطها عليك

حتى تيسر لك الخير ، وتيسر لهم الشر . فعل ذلك كله بك من غير وسيلة سابقة منك ، ولا بجزية سابقة من الفاسق العاصى . بل آثرك ، وقدمك ، واصطفاك بفضله ، وأبعد العاصى ، وأشقاه بعدله . فما أعجب أعجابك بنفسك إذا عرفت ذلك !

فإذا لا تنصرف قدرتك إلى المقدور إلا بتسليط الله عليك داعية لا تجد سبيلا إلى مخالفتها فكأنه الذى اضطررك إلى الفعل إن كنت فاعلا تحقيقا فله الشكر والمنة لالك . وسأأتى فى كتاب التوحيد والتوكل من بيان تسلسل الأسباب والمسببات ما تستبين به أنه لا فاعل إلا الله ، ولا خالق سواه . والعجب ممن يشجب إذا رزقه الله عقلا ، وأفقره ممن أفاض عليه المال من غير علم ، فيقول كيف منعتى قوت يومى وأنا العاقل الفاضل ! وأفاض على هذا نعيم الدنيا وهو الغافل الجاهل ! حتى يكاد يرى هذا ظلما . ولا يدري المغرور أنه لو جمع له بين العقل والمال جميعا ، لكان ذلك بالظلم أشبه فى ظاهر الحال . إذ يقول الجاهل الفقير يارب لم جمعت له بين العقل والغنى وحرمتى منهما ؟ فهلا جمعتما لى أو هلا رزقتنى أحدهما وإلى هذا أشار على رضى الله عنه حيث قيل له . ما بال العقلاء فقراء ؟ فقال : إن عقل الرجل محسوب عليه من رزقه . والعجب أن العاقل الفقير ربما يرى الجاهل الغنى أحسن حالا من نفسه . ولو قيل له هل تؤثر جهله وغناه عوضا عن عقلك وفقرك ؟ لا تمتنع عنه . فإذا ذلك يدل على أن نعمة الله عليه أكبر ، فلم يشجب من ذلك ؟ والمرأة الحسناء الفقيرة ترى الحلى والجواهر على الذميمة القبيحة ، فتعجب وتقول : كيف يحرم مثل هذا الجمال من الزينة ؟ ويخصص مثل ذلك القبح ! ولا تدري المغرورة أن الجمال محسوب عليها من رزقها ، وأنها لو خبرت بين الجمال وبين القبح مع الغنى لآثرت الجمال . فإذا نعمة الله عليها أكبر . وقول الحكيم الفقير العاقل بقلبه . يارب لم حرمتى الدنيا وأعطينتها الجهال ، كقول من أعطاه الملك فرسا فيقول . أيها الملك لم لا تعطينى الغلام وأنا صاحب فرس ؟ فيقول كنت لا تعجب من هذا لو لم أعطك الفرس . فهب أنى ما أعطيتك فرسا ، أصارت نعمتى عليك وسيلة لك وحجة ، تطلب بها نعمة أخرى . فهذه أو هام لا تخلو الجهال عنها ومنشأ جميع ذلك الجهل ومنه ذلك العلم المحقق بأن العبد ، وعمله ، وأوصافه ، كل ذلك من عند الله تعالى نعمة ابتداء بها قبل الاستحقاق ؛ وهذا ينفى العجب والإدلال ، ويورث الخضوع ، والشكر ،

والخوف من زوال النعمة . ومن عرف هذا لم يتصور أن يعجب بعلمه وعمله ، إذا يعلم أن ذلك من الله تعالى . ولذلك قال داود عليه السلام : يارب مائتاتى ليلة إلا وإنسان من آل داود قائم . ولا يأتى يوم إلا وإنسان من آل داود صائم . وفى رواية ، مائة ساعة من ليل أو نهار إلا وعابد من آل داود يمسك ، إما يصلى وإما يصوم وإما يذكر . فأوحى الله تعالى إليه يا داود ، ومن أين لهم ذلك ؟ إن ذلك لم يكن إلا بى . ولولا عونى إياك ما قويت ، وسأكلك إلى نفسك . قال ابن عباس : إنما أصاب داود ما أصاب من الذنب بعجبه بعمله ، إذ أضافه إلى آل داود مدلا به ، حتى وكل إلى نفسه ، فأذنب ذنبا أورثه الحزن والتدبم . وقال داود يارب إن بنى إسرائيل يسألونك بإبراهيم ، وإسحق ، ويعقوب . فقال : إني ابتليتهم فصبروا فقال يارب وأنا إن ابتليتني صبرت . فأدل بالعمل قبل وقته . فقال الله تعالى : فإني لم أخبرهم بأى شيء ابتليهم ، ولا فى أى شهر ، ولا فى أى يوم . وأنا مخبرك فى سنتك هذه ، وشهرك هذا ، ابتليك غدا بامرأة . فأحذر نفسك . فوقع فيما وقع فيه . وكذلك لما اتكل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم " يوم حنين على قوتهم وكثرتهم ونسوا فضل الله تعالى عليهم ، وقالوا لا تغلب اليوم من قلة ، وكلوا إلى أنفسهم . فقال تعالى (وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمُ مُذِيبِينَ) (١) وروى ابن عيينة أن أيوب عليه السلام قال : إلهى إنك ابتليتني بهذا البلاء ، وما ورد على أمر إلا آتت هواك على هواى . فنودى من غمامة بمشرة آلاف صوت يا أيوب ، أئننى لك ذلك ؟ أى من أين لك ذلك . قال : فأخذ رمادا ووضع على رأسه وقال : منك يارب ، منك يارب . فرجع من نسيانه إلى إضافة ذلك إلى الله تعالى . ولهذا قال الله تعالى (وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا) (٢) وقال النبي

(١) حديث قولهم يوم حنين لا تغلب اليوم من قلة : البيهقى فى دلائل النبوة من رواية الربيع بن أنس مرسل أن رجلا قال يوم حنين لن تغلب اليوم من قلة فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل ويوم حنين إذا أعجبكم كثرتكم ولا بن مردويه فى تفسيره من حديث أنس لما لقوا يوم حنين أعجبهم كثرتهم فقالوا اليوم تقالضوا فيه : الفرج بن فضالة ضعفه الجمهور

صلى الله عليه وسلم لأصحابه وهم خير الناس ^(١) «ما منكم من أحد ينجي عملة» قالوا ولا أنت يا رسول الله قال «ولأنا إلا أن يتغمدني الله برحمته» ولقد كان أصحابه من بعده يتمنون أن يكونوا ترابا، وتبنا، وطيرا، مع صفاء أعمالهم وقلوبهم. فكيف يكون لدى بصيرة أن يعجب بعمله، أو يدل به، ولا يخاف على نفسه. فإذا هذا هو الملاج القامع لمادة العجب من القلب ومهما غلب ذلك على القلب؛ شغله خوف سلب هذه النعمة عن الإعجاب بها. بل هو ينظر إلى الكفار والفساق وقد سلبوا نعمة الإيمان والطاعة بغير ذنب أذنبوه من قبل، فيخاف من ذلك فيقول: إن من لا يبالي أن يحرم من غير جناية، ويعطى من غير وسيلة، لا يبالي أن يعود ويسترجع ما وهب، فكم من مؤمن قد ارتد ومطيع قد فسق وختم له بسوء؛ وهذا لا يبقى معه عجب بحال. والله تعالى أعلم

بيان

أقسام ما به العجب وتفصلا. علاجه

اعلم أن العجب بالأسباب التي بها يتكبر كما ذكرناه. وقد يعجب بما لا يتكبر به، كعجبه بالرأى الخطأ الذي يزين له بجهله. فإبه العجب ثمانية أقسام:

الأول: أن يعجب ببدنه في جماله، وهيبته، وصحته، وقوته، وتناسب أشكاله، وحسن صورته، وحسن صوته. وبالجملة تفصيل خلقته. فليفت إلى جمال نفسه، وينسى أنه نعمة من الله تعالى. وهو بعرضة الزوال في كل حال. وعلاجه ما ذكرناه في الكبر بالجمال وهو التفكير في أقدار باطنه، وفي أول أمره، وفي آخره، وفي الوجوه الجميلة والأبدان الناعمة أنها كيف تمزقت في التراب، وأنتنت في القبور، حتى استقدرتها الطباع

الثاني: البطش والقوة، كما حكى عن قوم عاد حين قالوا فيما أخبر الله عنهم (مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً) ^(١) وكما اتكل عوج على قوته وأعجب بها فافتلع جبلا ليطبقه على عسكر

(١) حديث ما منكم من أحد ينجي عملة - الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة

موسى عليه السلام ، فتقب الله تعالى تلك القطعة من الجبل بتقرهدهد ضعيف المنقار ، حتى صارت في عنقه . وقد يتكل المؤمن أيضا على قوته ، كما روى عن سليمان عليه السلام أنه قال ^(١) : لأطوفن الليلة على مائة امرأة . ولم يقل إن شاء الله تعالى . فخرم ما أراد من الولد . وكذلك قول داود عليه السلام : إن ابتليتني صبرت . وكان إعجابا منه بالقوة ، فلما ابتلى بالمرأة لم يصبر ويورث المعجب بالقوة الهجوم في الحروب ، وإلقاء النفس في التهلكة ، والمبادرة إلى الضرب والقتل لكل من قصد بالسوء . وعلاجه ما ذكرناه ، وهو أن يعلم أن حمى يوم تضعف قوته ، وأنه إذا أعجب بها ربما سلبها الله تعالى بأدنى آفة يسلطها عليه

الثالث : المعجب بالعقل والكياسة ، والتفطن لدقائق الأمور من مصالح الدين والدنيا وثمرته الاستبداد بالرأى ، وترك المشورة ، واستجهال الناس المخالفين له ولرأيه . ويخرج إلى قلة الاصغاء إلى أهل العلم ، إعراضا عنهم بالاستغناء بالرأى والعقل ، واستحققارا لهم وإهانة وعلاجه أن يشكر الله تعالى على ما رزق من العقل ، ويتفكر أنه بأدنى مرض يصيب دماغه كيف يوسوس ويخن ، بحيث يضحك منه . فلا يأمن أن يسلب عقله إن أعجب به ولم يتم بشكره . وليستقص عقله وعلمه ، وليعلم أنه ما أوتي من العلم إلا قليلا ، وإن اتسع علمه . وأن ما جهله مما عرفه الناس أكثر مما عرفه ، فكيف بما لم يعرفه الناس من علم الله تعالى وأن يتهم عقله . وينظر إلى الحمقى كيف يعجبون بعقولهم ويضحك الناس منهم . فيحذر أن يكون منهم وهو لا يدري ، فإن العاقل لا يعلم قصور عقله ، فينبغي أن يعرف مقدار عقله من غيره لا من نفسه . ومن أعدائه لا من أصدقائه ، فلين من يداهنه يشي عليه ، فيزيده عجبا ، وهو لا يظن بنفسه إلا الخير ، ولا يظن لجمل نفسه فيزداد به عجبا .

الرابع : العجب بالنسب الشريف . كعجب الهاشمية . حتى يظن بعضهم أنه ينجو بشرف نسبه ونجاة آبائه ، وأنه مغفور له . ويتخيل بعضهم أن جميع الخلق له موال وعبيد . وعلاجه أن يعلم أنه مهما خالف آباءه في أفعالهم وأخلاقهم ، وظن أنه ملحق بهم ، فقد جهل . وإن اقتدى بآبائه ، فما كان من أخلاقهم المعجب ، بل الخوف والإزرار على النفس ،

(١) حديث قال سليمان لأطوفن الليلة بمائة امرأة - الحديث : البخارى من حديث أبي هريرة

واستعظام الخلق ، ومذمة النفس . ولقد شرفوا بالطاعة ، والعلم ، والخصال الحميدة ، لا بالنسب .
فليتشرف بما شرفوا به . وقد ساواهم فى النسب وشاركهم فى القبائل من لم يؤمن بالله واليوم
الآخر ، وكانوا عند الله شرا من الكلاب ، وأخس من الخنازير . ولذلك قال تعالى (يَا أَيُّهَا
النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى) (١) أى لا تفاوت فى أنسابكم لاجتماعكم فى أصل
واحد . ثم ذكر فائدة النسب فقال (وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا) (٢) ثم بين أن
الشرف بالتقوى لا بالنسب فقال (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ) (٣) ولما قيل لرسول الله
صلى الله عليه وسلم (٤) من أكرم الناس ؟ من أكيس الناس ؟ لم يقل من ينتمى إلى نسبي
ولكن قال « أكرمهم أكثرهم للموت ذكراً وأشدُّهم له اشتداداً » ولما نزلت هذه
الآية حين أذن بلال يوم الفتح على الكعبة ، فقال الحارث بن هشام ، وسهيل بن عمرو
وخالد بن أسيد : هذا العبد الأسود يؤذن ! فقال تعالى (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ) (٥)
وقال النبي صلى الله عليه وسلم (٦) « إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُبْيَةَ الْجَاهِلِيَّةِ » أى كبرها
« كُلُّكُمْ بَنُو آدَمَ وَآدَمُ مِنْ تُرَابٍ » وقال النبي صلى الله عليه وسلم (٧) « يَا مَعْشَرَ
قُرَيْشٍ لَا تَأْتِنِ النَّاسُ بِالْأَعْمَالِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَتَأْتُونَ بِالذَّنْبِ تَحْمِلُونَهَا عَلَى رِقَابِكُمْ
تَقُولُونَ يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ فَأَقُولُ هَكَذَا » أى أعرض عنكم . فبين أنهم إن مالوا إلى الدنيا
لم ينفعهم نسب قريش . ولما نزل قوله تعالى (٨) « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » (٩) ناداهم
بطنا بعد بطن ، حتى قال « يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ يَا صَفِيَّةُ بِنْتُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عَمَةُ رَسُولِ اللَّهِ

(١) حديث لما قيل له من أكرم الناس من أكيس الناس قال أكثرهم للموت ذكراً - الحديث : ابن ماجه

من حديث ابن عمر دون قوله وأكرم الناس وهو بهذه الزيادة ، عند ابن أبي الدنيا فى ذكر

الموت آخر الكتاب

(٢) حديث إن الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية - الحديث : أبو داود والترمذى وحسنه من حديث أبي هريرة

ورواه الترمذى أيضا من حديث ابن عمر وقال غريب

(٣) حديث يا معشر قريش لا يأتى الناس بالأعمال يوم القيامة وتأتون بالذنوب تحملونها على رقابكم - الحديث :

الطبرانى من حديث عمران بن حصين إلا أنه قال يا معشر بنى هاشم وسنده ضعيف

(٤) حديث لما نزل قوله تعالى : وأنذر عشيرتك الأقربين ناداهم بطنا بعد بطن حتى قال يا فاطمة بنت محمد

يا صافية بنت عبد المطلب - الحديث : منفق عليه من حديث أبي هريرة ورواه مسلم من حديث عائشة

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْمَلًا لَا تُفْسِكُمَا فَإِنِّي لَا أَغْنِي عَنْكُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا .
 فمن عرف هذه الأمور ، وعلم أن شرفه بقدر تقواه ، وقد كان من عادة آبائه التواضع ،
 انتدى بهم في التقوى والتواضع . وإلا كان طاعنا في نسب نفسه بلسان حاله ، مهما انتهى إليهم
 ولم يشبههم في التواضع ، والتقوى ، والخوف ، والإشفاق .

فإن قلت : فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «بمذكوره لفاطمة وصفية» «إِنِّي لَا أَغْنِي عَنْكُمَا مِنَ
 اللَّهِ شَيْئًا إِلَّا أَنْ لَكُمْ رَجَاءً سَأُبَلِّغُكُمْ بِهَا» وقال عليه الصلاة والسلام ^(٢) «أَتَرْجُوا
 سَلِيمٌ شَفَاعَتِي وَلَا يَرْجُوهُمَا بَنُو عَبْدِ الْمُطَّلِبِ» فذلك يدل على أنه سيخص قرابته بالشفاعة
 فاعلم أن كل مسلم فهو منتظر شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم . والنسيب أيضا جدير
 بأن يرجوها ، لكن بشرط أن يتق الله أن يغضب عليه . فإنه إن يغضب عليه . فلا يأذن
 لأحد في شفاعته ، لأن الذنوب منقسمة إلى ما يوجب الموت فلا يؤذن في الشفاعة له ،
 وإلى ما يعفى عنه بسبب الشفاعة . كالذنوب عند مالوك الدنيا ، فإن كل ذي مكانة عند الملك لا يقدر
 على الشفاعة فيما اشتد عليه غضب الملك . فمن الذنوب ما لا تنجى منه الشفاعة وعنه العبارة
 بقوله تعالى (وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى) ^(١) وبقوله (مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ) ^(٢)
 وبقوله (وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ) ^(٣) وبقوله (فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ) ^(٤)
 وإذا انقسمت الذنوب إلى ما يشفع فيه وإلى ما لا يشفع فيه ، وجب الخوف والإشفاق
 لا محالة ، ولو كان كل ذنب تقبل فيه الشفاعة ، لما أمر قريشا بالطاعة ، ولما نهى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فاطمة رضي الله عنها عن المعصية ، وكان يأذن لها في اتباع الشهوات
 لتكمل لذاتها في الدنيا ، ثم يشفع لها في الآخرة لتكمل لذاتها في الآخرة .
 فالإنهاء في الذنوب وترك التقوى ، انكالا على رجاء الشفاعة ، يضاهي إنهاء المريض في شهواته ،

(١) حديث قوله بعد قوله التقديم لفاطمة وصفية إلا أن لكم رجاءا سأبلها بيلها : مسلم من حديث أبي هريرة

بلفظ غير أن لكم رجاءا سأبلها بيلها

(٢) حديث أرجوا سليم شأني ولا ترجوها بنو عبد المطلب : الطبراني في الأوسط من حديث عبد الله

ابن جعفر وفيه أصيرم بن حوشب عن إسحاق بن واصل وكلاهما ضعيف جدا

(١) الأنبياء : ٢٨ () البقرة : ٢٥٥ (٢) سبأ : ٢٣ () المدثر : ٤٨

* سأبلها بيلها : أي أصلكم في الدنيا ولا أغني عنكم من الله شيئا

اعتماداً على طبيب حاذق ، قريب ، مشفق ، من أب أو أخ أو غيره ، وذلك جهل . لأن سعى الطبيب وهمته وحذقه ، تنفع فى إزالة بعض الأمراض لا فى كلها . فلا يجوز ترك الحمية مطلقاً اعتماداً على مجرد الطب . بل للطبيب أثر على الجملة . ولكن فى الأمراض الخفيفة ، وعند غلبة اعتدال المزاج . فهكذا ينبغي أن تفهم عناية الشفاء من الأنبياء والصلحاء ، للأقارب والأجانب ، فإنه كذلك قطعاً . وذلك لا يزيل الخوف والحذر وكيف يزيل وخير الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ، وقد كانوا يتمنون أن يكونوا بهائم من خوف الآخرة ، مع كمال تقواهم ، وحسن أعمالهم ، وصفاء قلوبهم ، وما سمعوه من وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بإيائهم بالجنة خاصة ، وسائر المسلمين بالشفاعة عامة . ولم يتسكروا عليه ، ولم يفارق الخوف والخشوع قلوبهم . فكيف يعجب بنفسه ، ويتكل على الشفاعة ، من ليس له مثل صحبتهم وسابقتهم !

الخامس : العجب بنسب السلاطين الظامة وأعوانهم ، دون نسب الدين والعلم . وهذا غاية الجهل وعلاجه أن يتفكر فى مخازيهم ، وما جرى لهم من الظلم على عباد الله ، والفساد فى دين الله ، وأنهم المقوتون عند الله تعالى . ولو نظر إلى صورهم فى النار ، وأنتانهم وأقذارهم . لاستنكف منهم ، ولتبرأ من الانتساب إليهم ، ولأنكر على من نسب إليه ، استقذاراً واستحقاراً لهم ولو انكشف له ذلهم فى القيامة ، وقد تعلق الخصماء بهم ، والملائكة آخذون بنواصيهم ، يجروهم على وجوههم إلى جهنم فى مظالم العباد ، لتبرأ إلى الله منهم ، وكان انتسابه إلى الكلب والخنزير أحب إليه من الانتساب إليهم . نحق أولاد الظامة إن عصمهم الله من ظلمهم ، أن يشكروا الله تعالى على سلامة دينهم ، ويستغفروا لآبائهم إن كانوا مسلمين فأما العجب بنسبهم فجهل محض .

السادس : العجب بكثرة العدد من الأولاد ، والخدم ، والعلمان ، والعشيرة ، والأقارب والأنصار ، والأتباع . كما قال الكفار (نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا ^(١)) وكما قال المؤمنون يوم حنين ، لا تغلب اليوم من قلة . وعلاجه ما ذكرناه فى الكبر ، وهو أن يتفكر فى ضعفه وضعفهم ، وأن كلهم عبيد هجرة ، لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً . وكم من فئة

قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله. ثم كيف يعجب بهم، وإنهم سيفترقون عنه إدامات، فيدفن في قبره ذليلاً مهيناً وحده، لا يرافقه أهل ولا ولد، ولا قريب، ولا حميم، ولا عشير، فيسلمونه إلى البلى، والحيات، والعقارب، والديدان، ولا يغنون عنه شيئاً، وهو في أحوج أوقاته إليهم. وكذلك يهربون منه يوم القيامة (يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ^(١)) الآية. فأى خير فيمن يفارقك في أشد أحوالك ويهرب منك، وكيف تعجب به ولا ينفعك في القبر، والقيامة، وعلى الصراط، إلا عملك وفضل الله تعالى فكيف تسكل على من لا ينفعك، وتنسى نعم من يملك نفعك وضرك، وموتك وحياتك

السابع: العجب بالمال. كما قال تعالى إخباراً عن صاحب الجنتين إذ قال (أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا^(٢)) ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً غنياً جلس بجانبه فقير، فاقبض عنه وجمع ثيابه. فقال عليه السلام «أَخْشَيْتَ أَنْ يَمُدُّوكَ إِلَيْكَ فَقْرُهُ» وذلك للعجب بالفنى وعلاجه أن يتفكر في آفات المال، وكثرة حقوقه، وعظم غوائله. وينظر إلى فضيلة الفقراء، وسبقهم إلى الجنة في القيامة، وإلى أن المال غاد ورائح ولا أصل له، وإلى أن في اليهود من يزيد عليه في المال، وإلى قوله عليه الصلاة والسلام^(٣) «يَتَنَمَّى رَجُلٌ يَتَبَخَّرُ فِي حُلَّةٍ لَهُ فَذَا أَعْجَبَتْهُ نَفْسُهُ إِذْ أَمَرَ اللَّهُ الْأَرْضَ فَأَخَذَتْهُ فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» أشار به إلى عقوبة إعجابه بماله ونفسه. وقال أبو ذر: كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم،^(٤) فدخل المسجد فقال لي «يَا أَبَا ذَرٍّ ارْفَعْ رَأْسَكَ» فرفعت رأسي فإذا رجل عليه ثياب جياذ. ثم قال «ارْفَعْ رَأْسَكَ» فرفعت رأسي فإذا رجل عليه ثياب خلقة. فقال لي «يَا أَبَا ذَرٍّ هَذَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ قِرَابِ الْأَرْضِ مِثْلَ هَذَا» وجميع ما ذكرناه في كتاب الزهد، وكتاب ذم الدنيا، وكتاب ذم المال، يبين حقارة

(١) حديث - رأى النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً غنياً جلس بجانبه فقير فاقبض منه - الحديث : رواه أحمد في الزهد

(٢) حديث - بينا رجل في حلة قد أعجبت نفسه - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم

(٣) حديث - أبو ذر كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد فقال لي يا أبا ذر ارفع رأسك فرفعت

رأسي - الحديث : وفيه هذا عند الله خير من قراب الأرض مثل هذا ابن حبان في صحيحه

الأغنياء ، وشرف الفقراء عند الله تعالى . فكيف يتصور من المؤمن أن يعجب بثروته ؟ بل لا يخلو المؤمن عن خوف من تقصيره في القيام بحقوق المال ، في أخذه من حله ، ووضعها في حقه . ومن لا يفعل ذلك فقصيره إلى الخزي والبوار ، فكيف يعجب بماله

الثامن : العجب بالرأى الخطأ . قال الله تعالى (أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا ^(١)) وقال تعالى (وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ^(٢)) وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) أن ذلك يغلب على آخر هذه الأمة ، وبذلك هلكت الأمم السالفة ، إذ افترقت فرقا ، فكل معجب برأيه ، وكل حزب بما لديهم فرحون . وجميع أهل البدع والضلال إنما أصروا عليها لعجبهم بآرائهم . والعجب بالبدعة هو استحسان ما يسوق إليه الهوى والشهوة ، مع ظن كونه حقا وعلاج هذا العجب أشد من علاج غيره ، لأن صاحب الرأى الخطأ جاهل بخطئه ، ولو عرفه لتركه . ولا يعالج الداء الذى لا يعرف . والجهل داء لا يعرف ، فتعسر مداواته جدا . لأن العارف يقدر على أن يبين للجاهل جهله ، ويزيله عنه ، إلا إذا كان معجبا برأيه وجهله ، فإنه لا يصنى إلى العارف ويتهمه ، فقد سلط الله عليه بلية تهلكه ، وهو يظنها نعمة . فكيف يمكن علاجه ، وكيف يطلب العرب مما هو سبب سعادته في اعتقاده . وإنما علاجه على الجملة أن يكون متهما لرأيه أبدا ؛ لا يفتر به إلا أن يشهد له قاطع من كتاب ، أو سنة ، أو دليل عقلى صحيح ، جامع لشروط الأدلة : ولن يعرف الإنسان أدلة الشرع والعقل وشروطها ، ومكامن الغلط فيها ، إلا بقريحة تامة ، وعقل ثاقب ، وجد وتشمر في الطلب ، وممارسة للكتاب والسنة ، ومجالسة لأهل العلم ، طول العمر ، ومداينة للعلوم ومع ذلك فلا يؤمن عليه الغلط في بعض الأمور . والصواب لمن لم يتفرغ لاستغراق عمره في العلم ، أن لا يخوض في المذاهب ، ولا يصنى إليها ، ولا يسمعها ولكن يقتد أن الله تعالى واحد لا شريك له ، وأنه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ، وأن رسوله صادق فيما أخبر به .

(١) حديث انه يغلب على آخر هذه الامة الاعجاب بالرأى : هو حديث أبى ثعلبة المتقدم فادارأيت شحا مطاعا

وهو متبعا واعجاب كل ذى رأى برأيه فعليك بخاصة نفسك وهو عند أبى داود والترمذى

ويتبع سنة السلف ، ويؤمن بحجة ما جاء به الكتاب والسنة ، من غير بحث وتنقيب ، وسؤال عن تفصيل . بل يقول آمنا وصدقنا . ويشغل بالتقوى ، واجتناب المعاصي ، وأداء الطاعات ، والشفقة على المساكين ، وسائر الأعمال . فإن خاض في المذاهب والبدع ، والتعصب في العقائد هلك من حيث لا يشعر . هذا حق كل من عزم على أن يشغل في عمره بشيء غير العلم فأما الذي عزم على التجرد للعلم ، فأول مهم له معرفة الدليل وشروطه . وذلك مما يطول الأمر فيه . والوصول إلى اليقين والمعرفة في أكثر المطالب شديد ، لا يقدر عليه إلا الأقوياء المؤيدون بنور الله تعالى ، وهو عزيز الوجود جدا ، فנסأل الله تعالى العصمة من الضلال ونعوذ به من الاغترار بخيالات الجهال

تم كتاب ذم الكبر والعجب ، والحمد لله وحده ، وحسبنا الله ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

كتاب ذم الغرور

كتاب ذم الغرور

وهو الكتاب العاشر من ربيع المهلكات

من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ييده مقاليد الأمور ، وبقدرته مفاتيح الخيرات والشرور . مخرج أوليائه من الظلمات إلى النور ، ومورد أعدائه ورطات الغرور . والصلاة على محمد مخرج الخلائق من الديجور . وعلى آله وأصحابه الذين لم تغرهم الحياة الدنيا ولم يغرهم بالله الغرور ، صلاة تتوالى على عمر الدهور ، ومكر الساعات والشهور

أما بعد ، ففتاح السعادة التيقظ والفطنة ، ومنبع الشقاوة الغرور والغفلة . فلا نعمة لله على عباده أعظم من الإيمان والمعرفة ، ولا وسيلة إليه سوى انشراح الصدر بنور البصيرة ولا تقمة أعظم من الكفر والمعصية ، ولا داعي إليهما سوى عمى القلب بظلمة الجهالة . فالأكياس وأرباب البصائر قلوبهم (كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة ، الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور ^(١)) والمغترون قلوبهم (كظلمات في بحر لجي ، يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ، ظلمات بعضها فوق بعض ، إذا أخرج يده لم يكد يراها . ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور ^(٢)) .

فالأكياس هم الذين أراد الله أن يهديهم ، فشرح صدورهم بالإسلام والهدى . والمغترون هم الذين أراد الله أن يضلهم ، فجعل صدورهم ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء . والمغرور هو الذي لم تنفتح بصيرته ليكون بهداية نفسه كفيلا ، وبقي في العمى فاتخذ الهوى قائدا والشيطان دليلا ، ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا .

وإذا عرف أن الغرور هو أم الشقاوات ، ومنبع المهلكات ، فلا بد من شرح مداخله

(١) النور : ٣٥ (٢) النور : ٤٠

ومجاريه ، وتفصيل ما يكثر وقوع الغرور فيه ، ليحذره المرید بعد معرفته فيتيقنه . فالوقوف من العباد من عرف مداخل الآفات والفساد ، فأخذ منها حذره ، وبنى على الحزم والبصيرة أمره . ونحن نشرح أجناس مجارى الغرور ، وأصناف المغترين من القضاة والعلماء والصالحين الذين اغتروا بمبادئ الأمور الجميلة ظواهرها ، القبيحة سرائرها . ونشير إلى وجه اغترارهم بها ، وغفلتهم عنها ، فإن ذلك وإن كان أكثر مما يحصى ، ولكن يمكن التنبيه على أمثلة تبين عن الاستقصا . وفرق المغترين كثيرة ، ولكن يجمعهم أربعة أصناف :

الصنف الأول من العلماء . الصنف الثانى من العباد . الصنف الثالث من المتصوفة . الصنف الرابع من أرباب الأموال . والمغتر من كل صنف فرق كثيرة : وجهات غرورهم مختلفة . فمنهم من رأى المنكر معروفا . كالذى يتخذ المساجد ويخرقها من المال الحرام ومنهم من لم يميز بين ما يسعى فيه لنفسه وبين ما يسعى فيه لله تعالى ، كالواعظ الذى غرضه القبول والجاه ومنهم من يترك الأهم ويشغل بغيره . ومنهم من يترك الفرض ويشغل بالنافلة . ومنهم من يترك الباب ويشغل بالقشر ، كالذى يكون همه فى الصلاة مقصورا على تصحيح مخارج الحروف . إلى غير ذلك من مداخل لا تتضح إلا بتفصيل الفرق وضرب الأمثلة . ولنبدأ أولا بذكر غرور العلماء ، ولكن بعد بيان ذم الغرور ، وبيان حقيقته وحدثه .

بيان

ذم الغرور وحقيقته وأمثله

«اعلم أن قوله تعالى (فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ) (١) وقوله تعالى (وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ) (٢) الآية ، كاف فى ذم الغرور . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « حَبَّذَا نَوْمُ الْأَكْيَاسِ وَفَطَرُهُمْ كَيْفَ يُغْبِزُونَ سَهَرَ الْحَقِّ وَاجْتِهَادَهُمْ وَلِمُثْقَالِ ذَرَّةٍ مِنْ صَاحِبِ تَقْوَى وَبِقَيْنِ أَفْضَلُ »

(كتاب ذم الغرور)

(١) حديث حبذا نوم الأكياس وفطرتهم - الحديث : ابن أبي الدنيا فى كتاب اليقين من قول أبى الدرداء بنحوه وفيه انقطاع وفى بعض الروايات أبى الورد موضع أبى الدرداء ولم أجده مرفوعا

(٢) لقمان : ٣٣ (٢) الحديد : ١٤

مِنْ مِثْلِ الْأَرْضِ مِنَ الْمُفْتَرَيْنِ ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) : « الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْأُتْحَقُّ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ » ، وكل ماورد في فضل العلم وذم الجهل فهو دليل على ذم الغرور . لأن الغرور عبارة عن بعض أنواع الجهل ، إذ الجهل هو أن يعتقد الشيء ويراه على خلاف ماهو به ، والغرور هو جهل ، إلا أن كل جهل ليس بغرور . بل يستدعي الغرور مغرورا فيه مخصوصا ، ومغرورا به وهو الذي يغره . فهما كان المجهول المعتقد شيئا يوافق الهوى ، وكان السبب الموجب للجهل شبهة وخيلة فاسدة يظن أنها دليل ولا تكون دليلا ، سمي الجهل الحاصل به غرورا . فالغرور هو سكون النفس إلى ما يوافق الهوى ، ويميل إليه الطبع ، عن شبهة وخدعة من الشيطان . فمن اعتقد أنه على خير ، إما في العاجل أو في الآجل ، عن شبهة فاسدة ، فهو مغرور . وأكثر الناس يظنون بأنفسهم الخير وهم مخطئون فيه . فأكثر الناس إذا مغرورون وإن اختلفت أصناف غرورهم ، واختلفت درجاتهم ، حتى كان غرور بعضهم أظهر وأشد من بعض ، وأظهرها وأشدّها غرور الكفار ، وغرور العصاة والفساق ، فنورد لها أمثلة لحقيقة الغرور

المثال الأول : غرور الكفار . فمنهم من غرته الحياة الدنيا ، ومنهم من غره بالله الغرور أما الذين غرتهم الحياة الدنيا ، فهم الذين قالوا . النقد خير من النسيئة ، والدنيا نقد ، والآخرة نسيئة ، فهي إذا خير ، فلا بد من إشارتها . وقالوا . اليقين خير من الشك ، ولذات الدنيا يقين ، ولذات الآخرة شك ، فلا ترك اليقين بالشك . وهذه أقيسة فاسدة ، تشبه قياس إبليس حيث قال (أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ^(٢)) وإلى هؤلاء الإشارة بقوله تعالى (أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ^(٣)) . وعلاج هذا الغرور إما بتصديق الإيمان ، وإما بالبرهان . أما التصديق بمجرد الإيمان فهو أن يصدق الله تعالى في قوله (مَا عِنْدَكُمْ يُنْفَذُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ^(٤)) وفي قوله عز وجل (وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ ^(٥)) وقوله (وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ^(٦))

(١) حديث الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت - الحديث : الترمذي وابن ماجه من حديث شدد بن أوس

(١) ص : ٧٦ (٢) البقرة : ٨٦ (٣) النحل : ٩٦ (٤) القصص : ٢٠ (٥) الأعلى : ٩٧

وقوله (وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ^(١)) وقوله (فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ^(٢)) وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) بذلك طوائف من الكفار ، فقلدوه وصدقوه وآمنوا به ، ولم يطالبوه بالبرهان . ومنهم من قال ^(٢) : نشدتك الله أبمشك الله رسولا ؟ فكان يقول نعم . فيصدق . وهذا إيمان العامة ، وهو يخرج من الغرور . وينزل هذا منزلة تصديق الصبي والده في أن حضور المكتب خير من حضور الملعب ، مع أنه لا يدري وجه كونه خيرا وأما المعرفة بالبيان والبرهان . فهو أن يعرف وجه فساد هذا القياس الذى نظمه فى قلبه الشيطان ، فإن كل مغرور فلغوره سبب . وذلك السبب هو دليل . وكل دليل فهو نوع قياس يقع فى النفس ، ويورث السكون إليه ، وإن كان صاحبه لا يشعر به ، ولا يقدر على نظمه بألفاظ العلماء . فالقياس الذى نظمه الشيطان فيه أصلان . أحدهما : أن الدنيا نقد ، والآخرة نسيئة ، وهذا صحيح . والآخر : قوله إن النقد خير من النسيئة ، وهذا محل التلخيص . فليس الأمر كذلك . بل إن كان النقد مثل النسيئة فى المقدار والمقصود ، فهو خير وإن كان أقل منها فالنسيئة خير . فإن الكافر المغرور يبذل فى تجارته درهما ليأخذ عشرة نسيئة ؛ ولا يقول النقد خير من النسيئة فلا أتركه . وإذا حذر الطبيب الفواكه ولذا نذ الأطعمة ترك ذلك فى الحال ، خوفا من ألم المرض فى المستقبل . فقد ترك النقد ورضى بالنسيئة . والتجار كلهم يركبون البحار ، ويتعبون فى الأسفار نقدا ؛ لأجل الراحة والربح نسيئة . فإن كان عشرة فى ثانى الحال ، خيرا من واحد فى الحال ، فانسب لذة الدنيا من حيث مدتها إلى مدة الآخرة . فإن أقصى عمر الإنسان مائة سنة ، وليس هو عشر عشر من جزء من ألف ألف جزء من الآخرة

(١) حديث تصديق بعض الكفار بما أخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم وإيمانهم من غير مطالبة بالبرهان هو مشهور فى السنن من ذلك قصة اسلام الانصار وبيعهم وهى عند أحمد من حديث جابر وفيه حتى بعثنا الله إليه من يثرب فأويناه وصدقناه فيخرج الرجل منافيا من به ويقرئه القرآن فيقلب إلى أهله فيسلمون باسلامه - الحديث : وهى عند أحمد باسناد جيد

(٢) حديث قول من قال له نشدتك الله أبمشك الله رسولا فيقول نعم فيصدق : متفق عليه من حديث أنس فى قصة ضمام بن ثعلبة أو قوله للنبي صلى الله عليه وسلم الله أرسلك للناس كلهم فقال اللهم نعم وفى آخره فقال الرجل آمنت بما جئت به وللطبرانى من حديث ابن عباس فى قصة ضمام قال نشدتك به أهو أرسلك بما أتتنا كتبك وأتتنا رسلك أن لا إله إلا الله وأن يدع اللات والعزى قال نعم - الحديث :

فكأنه ترك واحدا لياخذ ألف ألف . بل لياخذ مالا نهاية له ولا حد . وإن نظر من حيث النوع ، رأى لذات الدنيا مكدره مشوبة بأنواع المنقصات ولذات الآخرة صافية غير مكدره فإذا قد غلط في قوله النقد خير من النسيئة . فهذا غرور منشؤه قبول لفظ عام مشهور أطلق وأريد به خاص ، فغفل به الغرور عن خصوص معناه . فإن من قال النقد خير من النسيئة ، أراد به خيرا من نسيئة هي مثله ، وإن لم يصرح به . وعند هذا يفرع الشيطان إلى القياس الآخر ، وهو أن اليقين خير من الشك ، والآخرة شك . وهذا القياس أكثر فسادا من الأول . لأن كلا أصله باطل . إذ اليقين خير من الشك إذا كان مثله . وإلا فالتاجر في تبعه على يقين ، وفي ربحه على شك ، والمتفقه في اجتهاده على يقين ، وفي إدراكه رتبة العلم على شك . والصيد في ترده في المقتنص على يقين ، وفي الظفر بالصيد على شك . وكذا الحزم دأب العقلاء بالاتفاق وكل ذلك ترك لليقين بالشك . ولكن التاجر يقول . إن لم أتجر بقيت جائعا وعظم ضرري . وإن أتجرت كان تعبي قليلا وربحي كثيرا . وكذلك المريض يشرب الدواء البشع الكريه . وهو من الشفاء على شك ، ومن مرارة الدواء على يقين . ولكن يقول ضرر مرارة الدواء قليل بالإضافة إلى ما أخافه من المرض والموت . فكذلك من شك في الآخرة ، فواجب عليه بحكم الحزم أن يقول : أيام الصبر قلائل ، وهو منتهى العمر ، بالإضافة إلى ما يقال من أمر الآخرة . فإن كان ما قيل فيه كذبا ، فما يفوتني إلا التمتع أيام حياتي ، وقد كنت في العدم من الأزل إلى الآن لا أتعم . فأحسب أنني بقيت في العدم . وإن كان ما قيل صدقا فأبقي في النار أبد الآباد ، وهذا لا يطاق . ولهذا قال على كرم الله وجهه لبعض الملحدين : إن كان ما قلته حقا فقد تخلصت وتخلصنا . وإن كان ما قلناه حقا فقد تخلصنا وهلكنا . وما قال هذا من شك منه في الآخرة ، ولكن كلم الملحدين على قدر عقله ، وبين له أنه وإن لم يكن متيقنا فهو مغرور . وأما الأصل الثاني من كلامه ، وهو أن الآخرة شك ، فهو أيضا خطأ . بل ذلك يقين عند المؤمنين . وليقينه مدركان : أحدهما الإيمان والتصديق . تقليدا للأنبياء والعلماء ، وذلك أيضا يزيل الغرور ، وهو مدرك يقين العوام وأكبر الخواص ومثالهم مثال مريض لا يعرف دواء علقه ، وقد اتفق الأطباء وأهل الصناعة من عند آخرهم على أن دواءه النبت الفلاني ، فإنه تطمئن نفس المريض إلى تصديقهم ، ولا يطالبهم بتصحيح

ذلك بالبراهين الطيبة . بل يثق بقولهم ويعمل به . ولو بقى سوادى أو معتوه يكذبهم فى ذلك وهو يعلم بالتواتر وقرائن الأحوال أنهم أكثر منه عددا ، وأغزر منه فضلا ، وأعلم منه بالطب ، بل لا علم له بالطب ، فيعلم كذبهم بقولهم ، ولا يعتقد كذبه بقوله ، ولا يغتر فى علمه بسببه . ولو اعتمد قوله ، وترك قول الأطباء ، كان معتوها مغرورا . فكذلك من نظر إلى المقرين بالآخرة ، والخبر بن عنها ، والقائلين بأن التقوى هو الدواء النافع فى الوصول إلى سعادتها ، وجددم خير خلق الله ، وأعلام رتبة فى البصيرة ، والمعرفة ، والعقل وهم الأنبياء ، والأولياء ، والحكماء ، والعلماء ، واتبعهم عليه الخلق على أصنافهم ، وشذ منهم آحاد من البطالين ، غلبت عليهم الشهوة ، ومالت نفوسهم إلى التمتع ، فعمم عليهم ترك الشهوات ، وعظم عليهم الاعتراف بأنهم من أهل النار ، فجددوا الآخرة ، وكذبوا الأنبياء فكما أن قول الصبي وقول السوادى لا يزيل طمأنينة القلب إلى ما اتفق عليه الأطباء ، فكذلك قول هذا النبي الذى استرقتة الشهوات ، لا يشكك فى صحة أقوال الأنبياء والأولياء والعلماء . وهذا القدر من الإيمان كاف لجملة الخلق ، وهويقين جازم يستحث على العمل لا محالة ، والغرور يزول به وأما المدرك الثانى لمعرفة الآخرة ، فهو الوحي للأنبياء ، والإلهام للأولياء . ولا نظن أن معرفة النبي عليه السلام لأمر الآخرة ولأمر الدين ، تقليد لجبريل عليه السلام بالسمع منه ، كما أن معرفتك تقليد للنبي صلى الله عليه وسلم ، حتى تكون معرفتك مثل معرفته ، وإنما يختلف المقلد فقط ، وهيئات . فإن التقليد ليس بمعرفة . بل هو اعتقاد صحيح . والأنبياء عارفون . ومعنى معرفتهم أنه كشف لهم حقيقة الأشياء كما هى عليها ، فشاهدوها بالبصيرة الباطنة ، كما تشاهد أنت المحسوسات بالبصر الظاهر . فيخبرون عن مشاهدة لا عن سماع وتقليد . وذلك بأن يكشف لهم عن حقيقة الروح ، وأنه من أمر الله تعالى ، وليس المراد بكونه من أمر الله الأمر الذى يقابل النهى ، لأن ذلك الأمر كلام ، والروح ليس بكلام وليس المراد بالأمر الشأن ، حتى يكون المراد به أنه من خلق الله فقط ، لأن ذلك عام فى جميع المخلوقات . بل العالم عالمان : عالم الأمر ، وعالم الخلق . والله الخلق والأمر . فالأجساد ذوات الكمية والمقادير من عالم الخلق ، إذ الخلق عبارة عن التقدير فى وضع اللسان . وكل موجود منزله عن الكمية والمقدار فإنه من عالم الأمر . وشرح ذلك سر الروح ، ولا رخصة

في ذكره ، لاستضرار أكثر الخلق بسماعه كسر القدر الذي منع من إفشائه . فمن عرف سر الروح فقد عرف نفسه . وإذا عرف نفسه فقد عرف ربه . وإذا عرف نفسه وربه عرف أنه أمر رباني بطبعه وفطرته ، وأنه في العالم الجسماني غريب ، وأن هبوطه إليه لم يكن بمقتضى طبعه في ذاته ، بل بأمر عارض غريب من ذاته . وذلك العارض الغريب ورد على آدم صلى الله عليه وسلم ، وعبر عنه بالمعصية ، وهي التي حطته عن الجنة التي هي أليق به بمقتضى ذاته ، فإنها في جوار الرب تعالى ، وأنه أمر رباني ، وحينئذ إلى جوار الرب تعالى له طبعي ذاتي ، إلا أن يصرفه عن مقتضى طبعه عوارض العالم الغريب من ذاته ، فينسى عند ذلك نفسه وربه . ومهما فعل ذلك فقد ظلم نفسه . إذ قيل له (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ^(١)) أي الخارجون عن مقتضى طبعهم ومنظنة استحقاقهم . يقال فسقت الرطبة عن كمامها إذا خرجت عن معدنها الفطري وهذه إشارة إلى أسرار يهتز لاستنشاق روائحها العارفون ، وتشمز من سماع الفاظها القاصرون فإنها تضر بهم كما تضر رياح الورد بالجمل ، وتبهر أعينهم الضعيفة كما تبهر الشمس أبصار الخفافيش . وانفتاح هذا الباب من سر القلب إلى عالم الملكوت يسمى معرفة وولاية ، ويسمى صاحبه وليا وعارفا وهي مبادئ مقامات الأنبياء ، وآخر مقامات الأولياء أول مقامات الأنبياء ولترجع إلى الغرض المطلوب فالقصد أن غرور الشيطان بأن الآخرة شك ، يدفع إنا ييقن تقليدي ، وإما يبصيرة ومشاهدة من جهة الباطن . والمؤمنون بالسنتهم وبعقائدهم إذا ضيعوا أوامر الله تعالى ، وهجروا الأعمال الصالحة ، ولا بسوا الشهوات والمعاصي ، فهم مشاركون للكفار في هذا الغرور ، لأنهم آثروا الحياء الدنيا على الآخرة . نعم أمرهم أخف لأن أصل الإيمان يعصمهم عن عقاب الأبد ، فيخرجون من النار ولو بعد حين ، ولكنهم أيضا من المغرورين ، فإنهم اعترفوا بأن الآخرة خير من الدنيا ، ولكنهم مالوا إلى الدنيا وآثروها ، ومجرد الإيمان لا يكفي للفوز . قال تعالى (وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ^(٢)) وقال تعالى (إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ^(٣)) ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم

(١) الحشر : ١٩ (١) طه : ٨٢ (٢) الاعراف : ٥٦

(١) «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه» وقال تعالى - (وَالْمَصْرِيَّةُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ^(١)) - فوعده المغفرة في جميع كتاب الله تعالى منوط بالإيمان والعمل الصالح جميعا، لا بالإيمان وحده . فهو لاه أيضا مغرورون ، أعنى المطئنين إلى الدنيا ، الفرحين بها . المترفين بنعيمها ، المحبين لها ، الكارهين للموت خيفة فوات لذات الدنيا ، دون الكارهين له خيفة لما بعده . فهذا مثال الغرور بالدنيا من الكفار والمؤمنين جميعا . . ولنذكر للغرور بالله مثالين من غرور الكافرين والعاصين . فأما غرور الكفار بالله ، فمثاله قول بعضهم في أنفسهم وبألسنتهم إنه لو كان لله من معاد ، فنحن أحق به من غيرنا ، ونحن أوفر حظا فيه وأسهل حالا ، كما أخبر الله تعالى عنه من قول الرجلين المتحاورين إذ قال (وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِّدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ حَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا^(٢)) وجملة أمرهما كما نقل في التفسير ، أن الكافر منهما بنى قصرا بألف دينار ، واشترى بستانا بألف دينار ، وخبثا بألف دينار ، وتزوج امرأة على ألف دينار . وفي ذلك كله يعظه المؤمن ويقول : اشتريت قصرا يفنى ويخرب ، ألا اشتريت قصرا في الجنة لا يفنى ! واشتريت بستانا يخرب ويفنى ، ألا اشتريت بستانا في الجنة لا يفنى ! وخبثا لا يفنون ولا يموتون ! وزوجة من الحور العين لا تموت ! وفي كل ذلك يرد عليه الكافر ويقول : ما هناك شيء ، وما قيل من ذلك فهو أكاذيب ، وإن كان فليكون لي في الجنة خير من هذا . وكذلك وصف الله تعالى قول العاص بن وائل إذ يقول (لَا وَتَيْنَ مَالًا وَوَلَدًا^(٣)) فقال الله تعالى ردا عليه (أَطْلَعَ الْغَيْبَ أُمِّ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا كَلَّا^(٤)) . وروى عن خباب بن الأرت أنه قال^(٥) : كان لي على العاص بن وائل دين ، فجئت أتقاضاه ، فلم يقض لي . فقلت إني آخذه في الآخرة . فقال لي : إذا صرت إلى الآخرة فإن لي هناك مالا وولدا أفضيك منه . فأنزل الله تعالى قوله (أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَا وَتَيْنَ مَالًا وَوَلَدًا^(٥))

(١) حديث الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه : متفق عليه من حديث ابن عمر وقد تقدم

(٢) حديث خباب بن الأرت قال كان لي على العاص بن وائل دين فجئت أتقاضاه - الحديث : في نزول قوله

تعالى أفرأيت الذي كفر بآياتنا الآية البخارى : مسلم

(١) سورة العصر (٢) الكهف : ٣٦ (٣) مريم : ٧٧ (٤) مريم : ٧٨ (٥) مريم : ٧٧

وقال الله تعالى (وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَتْهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رَجَعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْخُسَىٰ ^(١))

وهذا كله من الغرور بالله ، وسببه قياس من أقيسة إبليس نعوذ بالله منه ، وذلك أنهم ينظرون مرة إلى نعم الله عليهم في الدنيا ، فيقيسون عليها نعمة الآخرة . وينظرون مرة إلى تأخير العذاب عنهم ، فيقيسون عليه عذاب الآخرة كما قال تعالى (وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ^(٢)) فقال تعالى جواباً لقولهم (حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَبِئْسَ الْمَصِيرُ ^(٣)) ومرة ينظرون إلى المؤمنين وهم فقراء شعث غبر ، فيزدرون بهم ويستحقرونهم فيقولون (أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا ^(٤)) ويقولون (لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ ^(٥)) وترتيب القياس الذي نظم في قلوبهم ، أنهم يقولون قد أحسن الله إلينا بنعيم الدنيا ، وكل محسن فهو محب ، وكل محب فإنه يحسن أيضاً في المستقبل ، كما قال الشاعر
لقد أحسن الله فيما مضى * كذلك يحسن فيما بقى

وإنما يقيس المستقبل على الماضي بواسطة الكرامة والحب ، إذ يقول : لولا أني كريم عند الله ومحبوب ، لما أحسن إليّ ، والنيليس تحت ظنه أن كل محسن محب ، لابل تحت ظنه أن إنعامه عليه في الدنيا إحسان ، فقد اغتر بالله إذ ظن أنه كريم عنده ، بدليل لا يدل على الكرامة ، بل عند ذوى البصائر يدل على الهوان . ومثاله أن يكون للرجل عبدان صغيران ينفض أحدهما ويحب الآخر ، فالذى يحبه يمنعه من اللعب ، ويلزمه المكتب ، ويحبسه فيه ليعلمه الأدب ، ويمنعه من الفواكه وملادّ الأطعمة التي تضره ، ويسقيه الأدوية التي تنفعه ، والذي ينفضه يهمله ليعيش كيف يريد ، فيلعب ، ولا يدخل المكتب ، ويأكل كل ما يشتهى ، فيظن هذا العبد المهمل أنه عند سيده محبوب كريم ، لأنه مكنه من شهواته ولذاته وساعده على جميع أغراضه ، فلم يمنعه ولم يحجر عليه . وذلك محض الغرور وهكذا نعيم الدنيا ولذاتها ، فإنها مهلكات ومبعدات من الله ، ^(٦) فإن الله يحصى عبده من الدنيا وهو يحبه

(١) حديث ان الله يحصى عبده من الدنيا وهو يحبه - الحديث : الترمذى وحسنه والحاكم وصححه من حديث قتادة بن النعمان

(١) فصلت : ٥٠ (٢ ، ٣) المجادلة : ٨ (٤) الانعام : ٥٣ (٥) الاخفاف : ١١

كما يحى أحدكم مريضه من الطعام والشراب وهو يحبه . هكذا ورد في الخبر عن سيد البشر
وكان أرباب البصائر إذا أقبلت عليهم الدنيا حزنوا وقالوا : ذنب عجلت
عقوبته . ورأوا ذلك علامة المقت والإهمال . وإذا أقبل عليهم الفقر قالوا مرحبا
بشمار الصالحين . والمغرور إذا أقبلت عليه الدنيا ظن أنها كرامة من الله ، وإذا صرفت عنه
ظن أنها هوان ، كما أخبر الله تعالى عنه إذ قال (فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ
وَنَعَمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ * وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ^(١))
فأجاب الله عن ذلك (كَلَّا ^(٢)) أى ليس كما قال ، إنما هو ابتلاء ، نعوذ بالله من شر
البلاء ، ونسأل الله التثبيت . فبين أن ذلك غرور . قال الحسن : كذبهما جميعا بقوله (كَلَّا ^(٣))
يقول ليس هذا بأكرامى ولا هذا بهوانى . ولكن الكريم من أكرمه بطاعته ، غنيا كان
أو فقيرا ، والمهان من أهنته بمعصيته ، غنيا كان أو فقيرا .

وهذا الغرور علاجه معرفة دلائل الكرامة والهوان ، إما بالبصيرة أو بالتقليد أما البصيرة
فبأن يعرف وجه كون الالتفات إلى شهوات الدنيا مبعدا عن الله ، ووجه كون التباعدها
مقربا إلى الله ، ويدرك ذلك بالإلهام فى منازل العارفين والأولياء ، وشرحه من جملة علوم
المكاشفة ، ولا يليق بعلم المعاملة . وأما معرفته بطريق التقليد والتصديق ، فهو أن يؤمن
بكتاب الله تعالى ، ويصدق رسوله . وقد قال تعالى (أَيْحَسِبُونَ أَنَّ مَا بُعِثُوا بِهِ مِنْ
مَالٍ وَبَنِينَ * نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ^(٤)) وقال تعالى (سَنَسْتَدْرِجُهُمْ
مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ^(٥)) وقال تعالى (فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا
بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ^(٦)) وفى تفسير قوله تعالى (سَنَسْتَدْرِجُهُمْ
مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ^(٧)) أنهم كلما أحدثوا ذنبا أحدثنا لهم نعمة . ليزيد غرورهم
وقال تعالى (إِنَّمَا نُعَلِّمُهُمْ لِيزَادُوا إِنَّمَا ^(٨)) وقال تعالى (وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا
يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ^(٩)) إلى غير ذلك مما ورد
فى كتاب الله تعالى . وسنة رسوله . فمن آمن به تخلص من هذا الغرور ، فإن منشأ هذا الغرور

(١) (٣٠٢٠١) الفجر : ١٥ ، ١٦ ، ١٧ . (٢) المؤمنون : ٥٥ ، ٥٦ (٧٠٥) التلم : ٤٤ (١) الانعام : ٤٤

(٨) آل عمران : ١٧٨ (٩) ابراهيم : ٣٢

الجهل بالله وبصفاته ، فإن من عرفه لا يأمن مكره ، ولا يفتر بأمثال هذه الخيالات الفاسدة وينظر إلى فرعون ، وهامان ، وقارون ، وإلى ملوك الأرض وما جرى لهم ، كيف أحسن الله إليهم ابتداء ، ثم دمرهم تدميراً . فقال تعالى (هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ ^(١)) الآية وقد حذر الله تعالى من مكره واستدراجه فقال (فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ^(٢)) وقال تعالى (وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَمَكْرًا نَاكِرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ^(٣)) وقال عز وجل (وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ^(٤)) وقال تعالى (إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَأَكِيدُ كَيْدًا فَمَهْلِكُ الْكَافِرِينَ أَهْلَهُمْ رُؤُودًا ^(٥)) فكما لا يجوز للعبد المهمل أن يستدل بإهمال السيد إياه ، وتمكينه من النعم ، على حب السيد ، بل ينبغي أن يحذر أن يكون ذلك مكرامنه وكيداً ، مع أن السيد لم يحذره مكر نفسه ، فبأن يحب ذلك في حق الله تعالى مع تحذيره استدراجه أولى فإذا من آمن مكر الله فهو مغتر . ومنشأ هذا الغرور أنه استدل بنعم الدنيا على أنه كريم عند ذلك النعم ، واحتمل أن يكون ذلك دليل الهوان ، ولكن ذلك الاحتمال لا يوافق الهوى ، فالشيطان بواسطة الهوى يميل بالقلب إلى ما يوافقه ، وهو التصديق بدلالته على الكرامة ، وهذا هو حد الغرور

المثال الثاني : غرور العصاة من المؤمنين ، بقولهم إن الله كريم ، وإنا نرجو عفوه ، واتكأهم على ذلك ، وإهمالهم الأعمال ، وتحسين ذلك بتسمية تمنيمهم واغترارهم رجاء ، وظنهم أن الرجاء مقام محمود في الدين ، وأن نعمة الله واسعة ، ورحمته شاملة ، وكرمه عظيم . وأين معاصي العباد في بحار رحمته ، وإنا موحدون ومؤمنون ، فترجوه بوسيلة الإيمان . وربما كان مستند رجائهم التمسك بصلاح الآباء وعلو مرتبتهم ، كاغترار العلوية بنسبهم ، ومخالفة سيرة آبائهم في الخوف ، والتقوى ، والورع ، وظنهم أنهم أكرم على الله من آبائهم ، إذ آبائهم مع غاية الورع والتقوى كانوا خائفين ، وهم مع غاية الفسق والفجور آمنون . وذلك نهاية الاغترار بالله تعالى . فقياس الشيطان للعلوية أن من أحب إنساناً أحب أولاده وأن الله قد أحب آبائكم فيحبكم ، فلا تحتاجون إلى الطاعة . وينسى الغرور أن نوحاً عليه السلام

(١) مريم : ٩٨ (٢) الاعراف : ٩٩ (٣) النحل : ٥٥ (٤) آل عمران : ٥٤ (٥) الطارق : ١٥

أراد أن يستصحب ولده معه فى السفينة ، فلم يرد فكان من المترقين فقال (رَبِّ إِنَّا بَنِي مِنْ أَهْلِى^(١)) فقال تعالى (يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ^(٢)) وأن ابراهيم عليه السلام استغفر لأبيه فلم ينفعه . وأن نبينا صلى الله عليه وسلم^(١) ، وعلى كل عبد مصطفى استأذن ربه فى أن يزور قبر أمه ويستغفر لها ، فأذن له فى الزيارة ولم يؤذن له فى الاستغفار ، فجلس يبكى على قبر أمه لرقته لها بسبب القرابة ، حتى أبكى من حوله فهذا أيضا اغترار بالله تعالى . وهذا لأن الله تعالى يحب المطيع وينفض العاصى . فكما أنه لا ينفض الأب المطيع بينفضه للولد العاصى ، فكذلك لا يحب الولد العاصى بحبه الأب المطيع ولو كان الحب يسرى من الأب إلى الولد لأوشك أن يسرى البغض أيضا . بل الحق أن لا تزور أزرة وزر أخرى . ومن ظن أنه ينجو بتقوى أبيه ، كمن ظن أنه يشبع بأكل أبيه ، ويروى بشرب أبيه ، ويصير عالما بتعلم أبيه ، ويصل إلى الكعبة ويراهما بمشئ أبيه فالتقوى فرض عين فلا يحزى فيه والد عن ولده شيئا . وكذا العكس . وعند الله جزاء التقوى يوم يفر المرء من أخيه ، وأمّه وأبيه ، إلا على سبيل الشفاعة لمن لم يشتد غضب الله عليه ، فيأذن فى الشفاعة له كما سبق فى كتاب الكبر والعجب

فإن قلت فأين الغلط فى قول العصاة والفجار : إن الله كريم ، وإنا نرجو رحمته ومغفرته وقد قال أنا عند ظن عبدي بنى فليظن بنى خيرا ، فما هذا إلا كلام صحيح مقبول الظاهر فى القلوب فاعلم أن الشيطان لا يغوى الإنسان إلا بكلام مقبول الظاهر ، مردود الباطن . ولولا حسن ظاهره لما انخدعت به القلوب . ولكن النبي صلى الله عليه وسلم كشف عن ذلك فقال^(٢) « الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْأُتْحَقُّ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ » وهذا هو التمنى على الله تعالى ، غير الشيطان اسمه فسماه رجاء ، حتى خدع به الجهال . وقد شرح الله الرجاء فقال (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ

(١) حديث انه صلى الله عليه وسلم استأذن أن يزور قبر أمه ويستغفر لها فأذن له فى الزيارة ولم يؤذن له

فى الاستغفار - الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة

(٢) حديث الكيس من دان نفسه : تقدم قريبا

اللَّهُ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ^(١)) يعني أن الرجاء بهم أليق . وهذا لأنه ذكر أن ثواب الآخرة أجزء جزاء على الأعمال . قال الله تعالى (جَزَاءُ يَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ^(٢)) وقال تعالى (وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ^(٣)) أفترى أن من استؤجر على إصلاح أوان ، وشرط له أجره عليها ، وكان الشرط كريما بنى بالوعد مهما وعد ، ولا يخلف بل يزيد ، فجاء الأجير وكسر الأواني ، وأفسد جميعها ، ثم جلس ينتظر الأجر ، ويزعم أن المستأجر كريم أفترى العقلاء في انتظاره متمنيا مغرورا ، أو راجيا ؟ وهذا الجهل بالفرق بين الرجاء والفرقة قبل الحسن : قوم يقولون نرجو الله ويضيعون العمل . فقال هيهات ! هيهات ! تلك أمانيتهم يترجون فيها . من رجا شيئا طلبه ومن خاف شيئا هرب منه . وقال مسلم بن يسار : لقد سجدت البارحة حتى سقطت ثنيتاي . فقال له رجل : إننا نرجو الله . فقال مسلم : هيهات ! هيهات ! من رجا شيئا طلبه ، ومن خاف شيئا هرب منه . وكما أن الذي يرجو في الدنيا ولدا وهو بعد لم ينكح ، أو نكح ولم يجمع ، أو جامع ولم ينزل ، فهو معتوه . فكذلك من رجا رحمة الله وهو لم يؤمن ، أو آمن ولم يعمل صالحا ، أو عمل ولم يترك المعاصي ، فهو مغرور . فكما أنه إذا نكح ، ووطىء ، وأنزل ، بقي مترددا في الولد ، يخاف ويرجو فضل الله في خلق الولد ودفع الآفات عن الرحم وعن الأم إلى أن يتم فهو كيس ، فكذلك إذا آمن ، وعمل الصالحات ، وترك السيئات ، وبقي مترددا بين الخوف والرجاء ، يخاف أن لا يقبل منه ، وأن لا يدوم عليه وأن يختم له بالسوء ، ويرجو من الله تعالى أن يثبت بالقول الثابت ويحفظ دينه من صواعق مكرات الموت ، حتى يموت على التوحيد ، ويحرص قلبه عن الميل إلى الشهوات ببقية عمره حتى لا يميل إلى المعاصي فهو كيس . ومن عدا هؤلاء فهم المغرورون بالله . وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أصل سبيلا ، ولتعلمن نبأه بعد حين . وعند ذلك يقولون كما أخبر الله عنهم (رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ^(٤)) أي علمنا أنه كما لا يولد إلا بوقاع ونكاح ، ولا ينبت زرع إلا بحرارة وبث بذر فكذلك لا يحصل في الآخرة ثواب وأجر إلا بعمل صالح ، فارجعنا نعمل صالحا ، فقد علمنا الآن صدقك في قولك ، وأن ليس للإنسان إلا ما سعى . وأن سعيه سوف يرى (كُلَّمَا أَتَى فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا

(١) البقرة : ٢١٨ (٢) الواقعة : ٢٤ (٣) آل عمران : ١٨٥ (٤) الملك : ٨

أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ، قَالُوا سَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ^(١)) أَيْ أَلَمْ نَسْمَعْكُمْ سُنَّةَ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ، وَأَنَّهُ تَوَفَّى كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ، وَأَن كُلَّ نَفْسٍ عَا كَسَبَتْ رَهِينَةً، فَمَا الَّذِي غَرَمَ بِاللَّهِ بَعْدَ أَنْ سَمِعْتُمْ وَعَقَلْتُمْ؟ (قَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ فَأَعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ^(٢))

فإن قلت : فأين مظنة الرجاء وموضعه المحمود ؟ فاعلم أنه محمود في موضعين : أحدهما : في حق العاصي المنهك إذا خطرت له التوبة ، فقال له الشيطان وأنى تقبل توبتك ؟ فيقنطه من رحمة الله تعالى ، فيجب عند هذا أن يقيم القنوط بالرجاء ، ويتذكر أن الله يغفر الذنوب جميعا ، وأن الله كريم يقبل التوبة عن عباده ، وأن التوبة طاعة تكفر الذنوب . قال الله تعالى (قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ^(٣))) أمرهم بالإنيابة . وقال تعالى (وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن يَتَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى^(٤))) فإذا توقع المغفرة مع التوبة فهو راج ، وإن توقع المغفرة مع الإصرار فهو مغرور . كما أن من ضاق عليه وقت الجمعة وهو في السوق ، فخطر له أن يسمى إلى الجمعة ، فقال له الشيطان إنك لا ندرك الجمعة فأقم على موضعك ، فكذب الشيطان ومر يعدو ، وهو يرجو أن يدرك الجمعة فهو راج . وإن استمر على التجارة ، وأخذ يرجو تأخير الإمام للصلاة لأجله إلى وسط الوقت ، أو لأجل غيره ، أو لسبب من الأسباب التي لا يعرفها ، فهو مغرور .

الثاني : أن تفتر نفسه عن فضائل الأعمال ، ويقتصر على الفرائض ، فيرجى نفسه نعيم الله تعالى ، وما وعد به الصالحين ، حتى ينبعث من الرجاء نشاط العبادة ، فيقبل على الفضائل . ويتذكر قوله تعالى (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ^(٥))) إلى قوله أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْيَرْدُونَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ^(٦))

فالرجاء الأول : يجمع القنوط المانع من التوبة ، والرجاء الثاني : يجمع الفتور المانع من النشاط والتشمر . فكل توقع حث على توبة أو على تشمر في العبادة فهو راج . وكل رجاء أوجب فتورا في العبادة وركونا إلى البطالة فهو غرر . كما إذا خطر له أن يتربص الذنب

(٢٠١) (الملك : ٩٠ ، ٩١ ، ٩٢) (الزمر : ٥٣ ، ٥٤) (طه : ٨٢) (المؤمنون : ١٠٩)

ويشتغل بالعمل ، فيقول له الشيطان مالك ولا يذء نفسك وتعذيبها ، ولك رب كريم ؛ غفور رحيم ، فيفتر بذلك عن التوبة والعبادة ، فهو غرة . وعند هذا واجب على العبد أن يستعمل الخوف ، فيخوف نفسه بغضب الله وعظيم عقابه ، ويقول .. إنه مع أنه غافر الذنب وقابل التوب ، شديد العقاب . وإنه مع أنه كريم ، خلد الكفار في النار أبد الآباد ، مع أنه لم يضره كفرهم : بل سلب العذاب ، والمحن ، والأمراض ، والعلل . والفقر ، والجوع ، على جملة من عباده في الدنيا ، وهو قادر على إزالتها . فن هذه سنته في عباده ، وقد خوفني عقابه ، فكيف لأخافه ! وكيف أعتبر به . فالخوف والرجاء قائدان وسائقان ، يبعثان الناس على العمل . فالأبيعت على العمل فهو تمن وغرور . ورجاء كافة الخلق هو سبب فتورهم وسبب إقبالهم على الدنيا ، وسبب إعراضهم عن الله تعالى ، وإهمالهم السعي للآخرة ، فذلك غرور . فقد أخبر صلى الله عليه وسلم ^(١) وذكر أن الغرور سيغلب على قلوب آخر هذه الأمة وقد كان ما وعد به صلى الله عليه وسلم . فقد كان الناس في الأعصار الأول يواظبون على العبادات ، ويؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة أنهم إلى ربهم راجعون ، يخافون على أنفسهم وهم طول الليل والنهار في طاعة الله ، يبالغون في التقوى والحذر من الشبهات والشهوات ، ويكون على أنفسهم في الخلوات . وأما الآن ، فترى الخلق آمنين ، مسرورين ، مطمئنين غير خائفين ، مع إكبابهم على المعاصي ، وانهماكهم في الدنيا ، وإعراضهم عن الله تعالى ، زاعمين أنهم واثقون بكرم الله تعالى وفضله ، راجون لعفوه ومغفرته ، كأنهم يزعمون أنهم عرفوا من فضله وكرمه ما لم يعرفه الأنبياء ، والصحابة ، والسلف الصالحون . فإن كان هذا الأمر يدرك بالمني ، وينال بالهويني ، فعلام ذا كان بكاء أولئك ، وخوفهم ، وحزنهم ؟ وقد ذكرنا تحقيق هذه الأمور في كتاب الخوف والرجاء . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) ، فيما رواه معقل بن يسار « يَا أَيُّهَا النَّاسُ زَمَانٌ يَخْلُقُ فِيهِ الْقُرْءَانُ فِي

(١) حديث ابن الغرور يغلب على آخر هذه الأمة : تقدم في آخر ذم الكبر والمجب وهو حديث أبي ثعلبة في إعجاب كل ذي رأى برأيه .

(٢) حديث معقل بن يسار يأتي على الناس زمان يخلق فيه القرءان في قلوب الرجال - الحديث : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس نحوه بسند فيه جهالة ولم أره من حديث معقل

قُلُوبُ الرِّجَالِ كَمَا تَخْلُقُ الشُّيَاطِ عَلَى الْأَبْدَانِ أَمْرُهُمْ كُلُّهُ يَكُونُ طَمَعًا لَا خَوْفَ مَعَهُ
 إِنْ أَحْسَنَ أَحَدُهُمْ قَالَ يُتَقَبَّلُ مِنِّي وَإِنْ أَسَاءَ قَالَ يُغْفَرُ لِي» فأخبر أنهم يضمعون الطمع
 موضع الخوف لجهلهم بتخويفات القرآن وما فيه . وبمثلة أخبر عن النصارى إذ قال تعالى
 (فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَا مُخِذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ
 سَيُغْفَرُ لَنَا^(١)) ومعناه أنهم ورثوا الكتاب أى هم علماء ، يأخذون عرض هذا الأدنى أى
 شهواتهم من الدنيا ، حراما كان أو حلالا . وقد قال تعالى (وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ حِشَانٌ^(٢))
 (ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ^(٣)) والقرءان من أوله إلى آخره تحذير وتخويف
 لا يتفكر فيه متفكر إلا . ويطول حزنه ، ويعظم خوفه إن كان مؤمنا بما فيه . وترى الناس
 يهذونه هذا يخرجون الحروف من مخارجها ، ويتناظرون على خفضها ، ورفعها ، ونصبها
 وكأنهم يقرءون شعرا من أشعار العرب ، لا يهمهم الالتفات إلى معانيه ، والعمل بما فيه
 وهل فى العالم غرور يزد على هذا . فهذه أمثلة الغرور بالله ، وبيان الفرق بين الرجاء والغرور
 ويقرب منه غرور طوائف لهم طاعات ومعاص ، إلا أن معاصيهم أكثر ، وهم يتوقعون
 المغفرة ، ويظنون أنهم ترجح كفة حسناتهم ، مع أن مافى كفة السيئات أكثر وهذا غالية
 الجهل . فترى الواحد يتصدق بدراهم معدودة من الحلال والحرام ، ويكون ما يتناول من
 أموال المسامين والشبهات أضعافه . وتعل ما تصدق به من أموال المسامين ، وهو يتكل عليه
 ويظن أن أكل ألف درهم حرام ، يقارمه التصدق بعشرة من الحرام أو الحلال وما هو إلا
 كمن وضع عشرة دراهم فى كفة ميزان ، وفى الكفة الأخرى ألفا ، وأراد أن يرفع الكفة
 الثقيلة بالكفة الخفيفة . وذلك غالية جهله . نعم . ومنهم من يظن أن طاعاته أكثر من
 معاصيه ، لأنه لا يحاسب نفسه ولا يتفقد معاصيه ، وإذا عمل طاعة حفظها واعتدبها ، كالذى
 يستغفر الله بلسانه ، أو يسبح الله فى اليوم مائة مرة ، ثم يفتاب المسامين ، ويمزق أعراضهم
 ويتكلم بما لا يرضاه الله طول النهار من غير حصر وعدد . ويكون نظره إلى عدد صبحته
 أنه استغفر الله مائة مرة ، وغفل عن هذيانه طول نهاره ، الذى لو كتبه لكان مثل تسبيحه

(١) الأعراف : ٦٩ (٢) الرحمن : ٤٦ (٣) إبراهيم : ١٤

مائة مرة أو ألف مرة ، وقد كتبه الكرام الكاتبون ، وقد أوعده الله بالمقاب على كل كلمة فقال (مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ^(١)) فهذا أبدأ يتأمل في فضائل التسيبحات والتهليلات ، ولا يلتفت إلى ما ورد من عقوبة المفتابين ، والكذابين ، والهمامين ، والمنافقين يظهر من الكلام ما لا يضررونه ، إلى غير ذلك من آفات اللسان . وذلك محض الغرور ولعمري لو كان الكرام الكاتبون يطلبون منه أجره النسخ لما يكتبونه من هذيانه الذي زاد على تسيبحه ، لكان عند ذلك يكف لسانه حتى عن جملة من مهماته ، وما نطق به في قتراته كان يعده ويحسبه ، ويوازنه بتسيبحاته ، حتى لا يفضل عليه أجره نسخه . فيا عجبا لمن يحاسب نفسه ويحتاط خوفا على قيراط يفوته في الأجرة على النسخ ، ولا يحتاط خوفا من فوت الفردوس الأعلى ونعيمه . ماهذه إلا مصيبة عظيمة لمن تفكر فيها . فقد دفعنا إلى أمر إن شككنا فيه كنا من الكفرة الجاحدين ، وإن صدقنا به كنا من الحق المبرورين ، فما هذه أعمال من يصدق بما جاء به القرآن ، وإنا نبرأ إلى الله أن نكون من أهل الكفران فسبحان من صدنا عن التنبيه واليقين مع هذا البيان ، وما أجدر من يقدر على تسليط مثل هذه النقلة والغرور على القلوب أن يخشى ويتق ، ولا يقتر به اتكالا على أباطيل المنى وتمايل الشيطان والهوى ، والله أعلم

بيان

أصناف المغترين وأقسام فرق كل صنف وهم أربعة أصناف

الصنف الأول : أهل العلم والمغترين منهم فرق ، ففرقة أحكموا المعلوم الشرعية والمقلية ، وتمقروا فيها ، واشتغلوا بها ، وأهملوا تفقد الجوارح ، وحفظها عن المعاصي ، وإنزالها الطاعات ، واغترروا بعلومهم ، وظنوا أنهم عند الله بمكان ، وأنهم قد بلغوا من العلم مبلغا لا يعذب الله مثليهم ، بل يقبل في الخلق شفاعتهم ، وأنه لا يطالبهم بذنوبهم وخطاياهم لمكرامتهم على الله . وهم مغرورون . فإنهم لو نظروا بعين البصيرة ، علموا أن العلم علان علم معاملة ، وعلم مكاشفة ، وهو العلم بالله ووصفاته ، المسمى بالعادة علم المعرفة : فلما العلم

بالمعاملة ، كمعرفة الحلال والحرام ، ومعرفة أخلاق النفس المذمومة والمحمودة ، وكيفية علاجها والفرار منها ، فهى علوم لاتراد إلا للعمل ، ولولا الحاجة إلى العمل لم يكن لهذه العلوم قيمة . وكل علم يراد للعمل فلا قيمة له دون العمل : فمثال هذا كمرضى به علة لايزيلها إلا دواء مركب من أخلاط كثيرة ، لا يعرفها إلا حذاق الأطباء ، فيسمى فى طلب الطبيب ، بعد أن هاجر عن وطنه ، حتى عثر على طبيب حاذق ، فعامه الدواء ، وفصل له الأخلاط وأنواعها ، ومقاديرها ، ومعادنها التى منها تجلب ، وعلمه كيفية دق كل واحد منها وكيف خلطه ، وعجنه ، فتعلم ذلك ، وكتب منه نسخة حسنة بخط حسن ، ورجع إلى بيته وهو يكررها ويمامها المرضى ، ولم يشتغل بشربها واستعمالها . أفترى أن ذلك يغنى عنه من مرضه شيئا ؟ هيهات ! هيهات ! لو كتب منه ألف نسخة ، وعلمه ألف مريض حتى شفى جميعهم وكرره كل ليلة ألف مرة ، لم يغنه ذلك من مرضه شيئا ، إلا أن يزن الذهب ، ويشتري الدواء ، ويخلطه كما تعلم ، ويشربه ، ويصبر على مرارته ، ويكون شربه فى وقته ، وبعد تقديم الاحتماء وجميع شروطه . وإذا فعل جميع ذلك ، فهو على خطر من شفائه ، فكيف إذا لم يشربه أصلا ؟ فهما ظن أن ذلك يكفيه ويشفيه ، فقد ظهر غروره

وهكذا الفقيه الذى أحكم علم الطاعات ولم يعملها ، وأحكم علم المعاصى ولم يجتنبها ، وأحكم علم الأخلاق المذمومة وما زكى نفسه منها ، وأحكم علم الأخلاق المحمودة ولم يتصف بها ، فهو مغرور . إذ قال تعالى (قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ^(١)) ولم يقل قد أفلح من تعلم كيفية تركيتها وكتب علم ذلك وعلمه الناس

وعند هذا يقول له الشيطان : لا يفرنك هذا المثال ، فإن العلم بالدواء لا يزيل المرض . وإنما مطلبك القرب من الله وثوابه ، والعلم يجلب الثواب . ويتلو عليه الأخبار الواردة فى فضل العلم . فإن كان المسكين معتوها مغرورا ، وافق ذلك مراده وهواه ، فاطمأن إليه وأهمل العمل . وإن كان كيسا ، فيقول للشيطان : أتذكرنى فضائل العلم ، وتنسينى ماورد فى العالم الفاجر الذى لا يعمل بعلمه ؟ كقوله تعالى (فَتَلَّهْ كَمَثَلِ الْسَّكْبِ ^(٢)) وكقوله تعالى (مَثَلُ الَّذِينَ يُحْمِلُوا الثَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يُحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْجَمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ^(٣)) فأى خزي

(١) الشمس : ٩ (٢) الأعراف : ١٧٧ (٣) الجمعة : ٥

أعظم من التمثيل بالكلب والحمار ، وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «مَنْ أَزْدَادَ عِلْمًا وَلَمْ يَزِدْهُدَى لَمْ يَزِدْ مِنْ اللَّهِ إِلَّا بُعْدًا» وقال أيضا ^(٢) «يُلْقَى الْعَالِمُ فِي النَّارِ فَتَنْدَلِقُ أَقْتَابُهُ فَيَدُورُ بِهَا فِي النَّارِ كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ فِي الرَّحَى» وكقوله عليه الصلاة والسلام ^(٣) «شَرُّ النَّاسِ الْعُلَمَاءُ السُّوءُ» وقول أبي الدرداء : ويل للذي لا يعلم مرة ، ولو شاء الله لعلمه . وويل للذي يعلم ولا يعمل سبع مرات . أى أن العلم حجة عليه ، إذ يقال له . ماذا عملت فيما علمت ؟ وكيف قضيت شكر الله ؟ وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) «أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَالِمٌ لَمْ يَنْفَعُهُ اللَّهُ بِعِلْمِهِ» . فهذا وأمثاله مما أوردناه في كتاب العلم ، في باب علامة علماء الآخرة أكثر من أن يحصى . إلا أن هذا فيما لا يوافق هوى العالم الفاجر . وما ورد في فضل العلم ، يوافق . فيميل الشيطان قلبه إلى ما يهواه ، وذلك عين الغرور . فإنه إن نظر بالبصيرة ، فمثاله ما ذكرناه . وإن نظر بعين الإيمان ، فالذي أخبره بفضيلة العلم هو الذي أخبره بدم العلماء السوء . وأن حالهم عند الله أشد من حال الجهال ، فبعد ذلك اعتقاده أنه على خير مع تأكد حجة الله عليه غاية الغرور .

وأما الذى يدعى علوم المكاشفة ، كالعلم بالله ، وبصفاته ، وأسمائه ، وهو مع ذلك يهمل العمل ، ويضيع أمر الله وحدوده ، فغروره أشد . ومثاله مثال من أراد خدمة ملك ، فعرف الملك ، وعرف أخلاقه ، وأوصافه ، ولونه ، وشكله ، وطوله ، وعرضه ، وعادته ومجاسده ، ولم يتعرف ما يحبه ويكرهه ، وما يفضى عليه وما يرضى به ، أو عرف ذلك إلا أنه قصد خدمته وهو ملابس لجميع ما يفضى به وعليه ، وعاطل عن جميع ما يحبه من زى ، وهيته ، وكلام ، وحركة ، وسكون ، فورد على الملك وهو يريد التقرب منه ، والاختصاص به ، متلظخا بجميع ما يكرهه الملك ، عاطلا عن جميع ما يحبه ، متوسلا إليه بمعرفة له ولنسبه ، واسمه ، وبلده ، وصورته ، وشكله ، وعادته في سياسة غلامانه ، ومعاملة رعيته . فهذا مغرور جدا . إذ لو ترك جميع ما عرفه ، واشتغل بمعرفته فقط ، ومعرفة ما يكرهه ويحبه ،

(١) حديث من ازداد علما ولم يزد هدى - الحديث : تقدم في العلم

(٢) حديث يلقي العالم في النار فتندلق أقتابه - الحديث : تقدم غير مرة

(٣) حديث شر الناس علماء السوء : تقدم في العلم

(٤) حديث أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله تعالى بعلمه : تقدم فيه

لكان ذلك أقرب إلى نيله الزاد من قربته والاختصاص به . بل تقصيره في التقوى ، واتباعه للشهوات ، يدل على أنه لم ينكشف له من معرفة الله إلا الأسامي دون المعاني . إذ لو عرف الله حق معرفته ، لخشيه واتقاه . فلا يتصور أن يعرف الأسد عاقل ثم لا يتقيه ولا يخافه وقد أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : خفني كما تخاف السبع الضارى . نعم : من يعرف من الأسد لونه ، وشكله ، واسمه ، قد لا يخافه ، وكأنه ما عرف الأسد . فمن عرف الله تعالى عرف من صفاته أنه يهلك العالمين ولا يبالي ، ويعلم أنه مسخر في قدرة من لو أهلك مثله آلافا مؤلفة ، وأبد عليهم العذاب أبد الآباد ، لم يؤثر ذلك فيه أثرا ، ولم تأخذه عليه رقة ، ولا اعتراه عليه جزع . ولذلك قال تعالى (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ^(١)) وغامحة الزبور : رأس الحكمة خشية الله . وقال ابن مسعود : كفى بخشية الله علما ، وكفى بالاغترار بالله جهلا . واستفتى الحسن عن مسألة فأجاب ، فقيل له . إن فقهاءنا لا يقولون ذلك . فقال : وهل رأيت فقيها قط ؟ الفقيه القائم ليله ، الصائم بهاره ، الزاهد في الدنيا . وقال مرة . الفقيه لا يدارى ولا يعارى ، ينشر حكمة الله ، فإن قبلت منه حمد الله ، وإن ردت عليه حمد الله . فإذا الفقيه من فقه عن الله أمره ونهيه ، وعلم من صفاته ما أحبه وما كرهه ، وهو العالم . ومن يرد الله به خيرا يفقهه في الدين . وإذا لم يكن بهذه الصفة فهو من المغرورين وفرقة أخرى أحكموا العلم والعمل ، فواظبوا على الطاعات الظاهرة ، وتركوا المعاصى إلا أنهم لم يتفقدوا قلوبهم ليمحوا عنها الصفات المذمومة عند الله ، من الكبر ، والحسد ، والرياء ، وطلب الرياسة والعلاء ، وإرادة السوء للأقرباء والنظر ، وطلب الشهرة في البلاد والعباد وربما لم يعرف بعضهم أن ذلك مذموم ، فهو مكب عايبا ، غير متحرر عنها . ولا يلتفت إلى قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « أدنى الرياء شرك » وإلى قوله عليه السلام ^(٢) « لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر » وإلى قوله عليه الصلاة

(١) حديث أدنى الرياء شرك : تقدم في ذم الجاه والرياء

(٢) حديث لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر : تقدم غير مرة

والسلام^(١) « الْحَسَدُ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ » وإلى قوله عليه الصلاة والسلام^(٢) « حُبُّ الشَّرَفِ وَالْمَالِ يُنْبِتَانِ النَّفَاقَ كَمَا يُنْبِتُ الْمَاءُ الْبَقْلَ » إلى غير ذلك من الأخبار التي أوردناها في جميع ربيع المهلكات في الأخلاق المذمومة . فهؤلاء زينوا ظواهرهم ، وأهملوا بواطنهم ، ونسوا قوله صلى الله عليه وسلم^(٣) « إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَلَا إِلَى أَمْوَالِكُمْ وَإِنَّمَا يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ » فتعهدوا الأعمال وما تعهدوا القلوب . والقلب هو الأصل ، إذ لا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم .

ومثال هؤلاء كبر الحش ، ظاهرها جص ، وباطنها نتن : أو كقبور الموتى ، ظاهرها مزين ، وباطنها جيفة . أو كبيت مظلم باطنه وضع سراج على سطحه ، فاستنار ظاهره . وباطنه مظلم . أو كرجل قصد الملك ضيافته إلى داره ، فخصص باب داره ، وترك المزابيل في صدر داره . ولا يخفى أن ذلك غرور . بل أقرب مثال إليه رجل زرع ذراعاً فنبت ، ونبت معه حشيش يفسده . فأمر بتنقية الزرع عن الحشيش بقلعه من أصله . فأخذ يحز رأسه وأطرافه ، فلا تزال تقوى أصوله فتنبت ، لأن مغارس المعاصي هي الأخلاق الذميمة في القلب فمن لا يطهر القلب منها لا تتم له الطاعات الظاهرة إلا مع الآفات الكثيرة . بل هو كمرريض ظهر به الجرب ، وقد أمر بالطلاء وشرب الدواء ، فالطلاء ليزيل ما على ظاهره والدواء ليقطع مادته من باطنه ، فقتنع بالطلاء وترك الدواء ، وبقي يتناول ما يزيد في المادة ، فلا يزال يطلى الظاهر والجرب دائم به ، يتفجر من المادة التي في الباطن

وفرقه أخرى علموا أن هذه الأخلاق الباطنة مذمومة من جهة الشرع ، إلا أنهم لعجبهم بأنفسهم يظنون أنهم منفكون عنها ، وأنهم أرفع عند الله من أن يتليهم بذلك ، وإنما يتلى به الموام دون من بلغ مبلغهم في العلم . فأما هم فأعظم عند الله من أن يتليهم . ثم إذا ظهر عليهم مخايل الكبر ، والرياسة ، وطلب العلو ، والشرف ، قالوا ما هذا كبر ، وإنما هو طلب عز الدين ، وإظهار شرف العلم ، ونصرة دين الله ، وإرفام أنف المخالفين من المبتدعين ،

(١) حديث الحسد يأكل الحسنات - الحديث : تقدم في العلم وغيره .

(٢) حديث حب المال والشرف ينبتان النفاق في القلب - الحديث : تقدم

(٣) حديث إن الله لا ينظر إلى صوركم - الحديث : تقدم

وإني لو لبست الدون من الثياب ، وجلست فى الدون من المجالس ، لسمت بى أعداء الدين ، وفرحوا بذلك ، وكان ذلى ذلاً على الإسلام . ونسى المغرور أن عدوه الذى جذّره منه مولاه هو الشيطان ، وأنه يفرح بما يفعله ويسخر به ، وينسى أن النبى صلى الله عليه وسلم بماذا نصر الدين ، وبماذا أرغم الكافرين . ونسى ماروى عن الصحابة من التواضع ، والتبذل ، والقناعة بالفقر والمسكنة ، حتى عوتب عمر رضى الله عنه فى بذاذة زيه عند قدومه إلى الشام فقال : إنا قوم أعزنا الله بالإسلام ، فلا نطلب العز فى غيره . ثم هذا المغرور يطلب عز الدين بالثياب الرقيقة من القصب ، والديبقي ، والإبريسم المحرم ، والخينول ، والمراكب ، ويزعم أنه يطلب به عز العلم وشرف الدين . وكذلك مهما أطلق اللسان بالحسد فى أقرانه أو فىمن رد عليه شيئاً من كلامه ، لم يظن بنفسه أن ذلك حسد ، ولكن قال إنما هذا غضب للحق ، ورد على المبطل فى عدوانه وظلمه ، ولم يظن بنفسه الحسد . حتى يعتقد أنه لو طعن فى غيره من أهل العلم ، أو منع غيره من رياسة وزوجم فيها ، هل كان غضبه وعداوته مثل غضبه الآن . فيكون غضبه لله ، أم لا يغضب مهما طعن فى عالم آخر ومنع ، بل ربما يفرح به فيكون غضبه لنفسه ، وحسده لأفرانه ، من خبث باطنه ؟ وهكذا يرأى بأعماله وعلومه ، وإذا خطر له خاطر الرياء قال هيهات ، إنما غرضي من إظهار العلم والعمل اقتداء الخلق بى ليهتدوا إلى دين الله تعالى ، فيتخلصوا من عقاب الله تعالى . ولا يتأمل المغرور أنه ليس يفرح باقتداء الخلق بغيره ، كما يفرح باقتدائهم به . فلو كان غرضه صلاح الخلق لفرح بصلاحهم على يد من كان ، كمن له عبيد مرضى يريد معالجتهم ، فإنه لا يفرق بين أن يحصل شفاؤهم على يده أو على يد طبيب آخر . وربما يذكر هذا ، فلا يخايه الشيطان أيضاً ويقول . إنما ذلك لأنهم إذا اهتدوا بى كان الأجر لى ، والثواب لى . فإني أفرحى بثواب الله ، لا بقبول الخلق قولى . هذا ما يظنه بنفسه ، والله مطلع من ضميره على أنه لو أخبره نبى بأن ثوابه فى الخمول وإخفاء العلم ، أكثر من ثوابه فى الإظهار ، وحبس مع ذلك فى سجن ، وقيد بالسلاسل ، لا احتال فى هدم السجن وحل السلاسل ، حتى يرجع إلى موضعه الذى به تظهر رياسته ، من تدريس أو وعظ أو غيره . وكذلك يدخل على السلطان ويتودد إليه ، ويثنى عليه ، ويتواضع له ، وإذا خطر له أن التواضع للسلطين الظلمة حرام ، قال له الشيطان :

هيئات، إنما ذلك عند الطمع في مالهم. فأما أنت ففرضك أن تشفع للمسلمين، وتدفع الضرر عنهم وتدفع شر أعدائك عن نفسك. والله يعلم من باطنه أنه لو ظهر لبعض أقرانه قبول عند ذلك السلطان، فصار يشفعه في كل مسلم، حتى دفع الضرر عن جميع المسلمين، ثقل ذلك عليه ولو قدر على أن يقبح حاله عند السلطان بالطعن فيه، والكذب عليه لفعل وكذلك قد ينتهي غرور بعضهم إلى أن يأخذ من مالهم، وإذا خطر له أنه حرام، قال له الشيطان: هذا مال لا مالك له، وهو لمصالح المسلمين، وأنت إمام المسلمين وعالمهم وبك قوام الدين، أفلا يحل لك أن تأخذ قدر حاجتك؟ فيفتقر بهذا التلبيس في ثلاثة أمور أحدها: في أنه مال لا مالك له، فإنه يعرف أنه يأخذ الخراج من المسلمين وأهل السواد، والذين أخذ منهم أحياء، وأولادهم وورثتهم أحياء. وغاية الأمر وقوع الخلط في أموالهم. ومن غصب مائة دينار من عشرة أنفس وخلطها، فلا خلاف في أنه مال حرام. ولا يقال هو مال لا مالك له، ويجب أن يقسم بين العشرة، ويرد إلى كل واحد عشرة، وإن كان مال كل واحد قد اختلط بالآخر

الثاني: في قوله. إنك من مصالح المسلمين، وبك قوام الدين، ولعل الذين فسد دينهم واستحلوا أموال السلاطين، ورغبوا في طلب الدنيا، والإقبال على الرياسة، والإعراض عن الآخرة بسببه، أكثر من الذين زهدوا في الدنيا ورفضوها، وأقبلوا على الله. فهو على التحقيق رجال الدين، وقوام مذهب الشياطين لا إمام الدين إذ الإمام هو الذي يقتدى به في الإعراض عن الدنيا، والإقبال على الله، كالأنبياء عليهم السلام، والصحابة، وعلماء السلف. والدجال هو الذي يقتدى به في الإعراض عن الله، والإقبال على الدنيا. فلعل موت هذا أنفع للمسلمين من حياته. وهو يزعم أنه قوام الدين. ومثله كما قال المسيح عليه السلام للعالم السوء: إنه كصخرة وقعت في فم الوادي، فلا هي تشرب الماء، ولا هي تترك الماء يخلص إلى الزرع. وأصناف غرور أهل العلم في هذه الأعصار المتأخرة خارجة عن الحصر، وفيما ذكرناه تنبيه بالقليل على الكثير

وفرقة أخرى. أحكموا العلم، وطهروا الجوارح، وزينوها بالطاعات، واجتنبوا ظواهر المعاصي، وتفقدوا أخلاق النفس وصفات القلب، من الرياء، والحسد، والحقد،...

والكبر ، وطلب العلو ، واجاهدوا أنفسهم فى التبرى منها ، وقلعوا من القلوب منافستها
الجليلة القوية ، ولكنهم بعد مغرورون ، إذ بقيت فى زوايا القلب من خفايا مكاييد الشيطان
وخبايا خداع النفس ، مادك وغمض مدركه ، فلم يفتنوا لها وأهملوها . وإنما مثاله من
يريد تنقية الزرع من الحشيش ، فدار عليه ، وفتش عن كل حشيش رآه فقلعه ، إلا أنه لم
يفتش على ما لم يخرج رأسه بعد من تحت الأرض ، وظن أن الكل قد ظهر وبرز ، وكان قد
نبت من أصول الحشيش شعب لطاف ، فانبسطت تحت التراب ، فأهملها وهو يظن أنه
قد قلعه ، فإذا هو بها فى غفلته وقد نبتت وقويت ، وأفسدت أصول الزرع من حيث
لا يدري . فكذلك العالم قد يفعل جميع ذلك ، ويذهل عن المراقبة للخفايا ، والتفقد للدقائق
فتراه يسهر ليله ونهاره فى جمع العلوم وترتيبها ، وتحسين ألفاظها ، وجمع التصانيف فيها
وهو يرى أن باعته الحرص على إظهار دين الله ونشر شريعته ، ولعل باعته الخفى هو طلب
الذكر وانتشار الصيت فى الأطراف ، وكثرة الرحلة إليه من الآفاق ، وانطلاق الألسنة
عليه بالثناء ، والمدح بالزهد والورع والعلم ، والتقديم له فى المهمات ، وإثارة فى الأغراض ،
والاجتماع حوله للاستفادة ، والتلذذ بحسن الإصغاء عند حسن اللفظ والإيراد ، والتمتع
بتحريك الرؤوس إلى كلامه ، والبكاء عليه ، والتعجب منه ، والفرح بكثرة الأصحاب ،
والأتباع ، والمستفيدين ، والسرور بالتخصص بهذه الخاصية من بين سائر الأقران والأشكال
للجمع بين العلم ، والورع ، وظاهر الزهد ، والتمكن به من إطلاق لسان الطعن فى الكافة
المقبلين على الدنيا ، لا عن تفجع بعصية الدين ، ولكن عن إدلال بالتمييز ، واعتداد بالتخصيص
ولعل هذا المسكين المغرور ، حياته فى الباطن بما انتظم له من أمر ، وإمارة ، وعز ،
وانقياد ، وتوقير ، وحسن ثناء ، فلو تغيرت عليه القلوب ، واعتقدوا فيه خلاف الزهد بما
يظهر من أعماله ، فعساه يتشوش عليه قلبه ، وتختلط أوراده ووظائفه ، وعساه يمتدح بكل
حيلة لنفسه ، وربما يحتاج إلى أن يكذب فى تغطية عيبه ، وعساه يؤثر بالكرامة والمراعاة
من اعتقد فيه الزهد والورع ، وإن كان قد اعتقد فيه فوق قدره . وينبو قلبه عن عرف
حد فضله وورعه ، وإن كان ذلك على وفق حاله . وعساه يؤثر بعض أصحابه على بعض ، وهو
برى أنه يؤثره لتقدمه فى الفضل والورع . وإنما ذلك لأنه أطوع له ، واتباع لمراده ، وأكثر

ثناء عليه ، وأشد إصفاء إليه ، وأحرص على خدمته . ولعلمهم يستفيدون منه ، ويرغبون في العلم ، وهو يظن أن قبولهم له لإخلاصه وصدقه ، وقيامه بحق علمه ، فيحمد الله تعالى على ما يسر على لسانه من منافع خلقه ، ويرى أن ذلك مكفر لذنوبه ، ولم يتفقد مع نفسه تصحيح النية فيه ، وعساه لو وعد بمثل ذلك الثواب في إشاره الخمول ، والعزلة ، وإخفاء العلم لم يرغب فيه ، لفقده في العزلة ، ولا إخفاء لذة القبول وعزة الرياسة .

ولعل مثل هذا هو المراد بقول الشيطان : من زعم من بنى آدم أنه بعلمه امتنع مني ، فبجبهه وقع في حبائلي . وعساه يصنف ويجهل فيه ، ظاناً أنه يجمع علم الله لينتفع به ، وإنما يريد به استطارة اسمه بحسن التصنيف . فلو ادعى مدح تصنيفه ، ومحا عنه اسمه ، ونسبه إلى نفسه ؛ ثقل عليه ذلك ، مع علمه بأن ثواب الاستفادة من التصنيف إنما يرجع إلى المصنف ، والله يعلم بأنه هو المصنف لا من ادعاه . ولعله في تصنيفه لا يخلو من الثناء على نفسه إما صريحاً بالدعوى الطويلة العريضة ، وإما ضمناً بالطعن في غيره ، ليستبين من طعنه في غيره أنه أفضل ممن طعن فيه ، وأعظم منه علماً . ولقد كان في غنية عن الطعن فيه ولعله يحكى من الكلام المزيف ما يزيد تزييفه ، فيعزیه إلى قائله ، وما يستحسنه فلعله لا يعزیه إليه ليظن أنه من كلامه ، فينقله بعينه كالسارق له ، أو يغيره أدنى تغيير ، كالذي يسرق قميصاً فيتخذ قباء حتى لا يعرف أنه مسروق . ولعله يجتهد في تزيين ألفاظه ، وتسجيعة وتحسين نظمها ، كيلا ينسب إلى الركاكه ، ويرى أن غرضه ترويح الحكمة وتحسينها وتزيينها ، ليكون أقرب إلى تقع الناس ، وعساه غاملاً عما روى أن بعض الحكماء وضع ثمانمائة مصحف في الحكمة ، فأوحى الله إلى نبي زمانه قل له قد ملأت الأرض نفاقاً ، وإني لأقبل من نفاقك شيئاً

ولعل جماعة من هذا الصنف من المغترين إذا اجتمعوا ، ظن كل واحد بنفسه السلامة عن عيوب القلب وخفاياه ، فلو افترقوا واتبع كل واحد منهم فرقة من أصحابه ، نظر كل واحد إلى كثرة من يتبعه ، وأنه أكثر تبعاً أو غيره ، فيفرح إن كان أتباعه أكثر ، وإن علم أن غيره أحق بكثرة الأتباع منه . ثم إذا تفرقوا واشتغلوا بالإفادة تفايروا وتحاسدوا

ولعل من يختلف إلى واحد منهم إذا انقطع عنه إلى غيره ، ثقل على قلبه ، ووجد في نفسه نفرة منه ، فبعد ذلك لا يهتمر بباطنه لإكرامه ، ولا يتشمر لقضاء حوائجه كما كان يتشمر

من قبل ، ولا يحرص على الثناء عليه كما أثنى ، مع علمه بأنه مشغول بالاستفادة ، ولعل الشحير
منه إلى فئة أخرى كان أنفع له في دينه ، لآفة من الآفات كانت تلحقه في هذه الفئة ، وسلامته
عنها في تلك الفئة ، ومع ذلك لا تزول النفرة عن قلبه

ولعل واحدا منهم إذا تحركت فيه مبادئ الحسد لم يقدر على إظهاره ، فيتعلل بالطمع في
دينه وفي ورعه ليحمل غضبه على ذلك ويقول : إنما غضبت لدين الله لأنفسى . ومهما ذكرت
عيوبه بين يديه ربما فرح له ، وإن أثنى عليه ربما ساءه وكرهه . وربما قطب وجهه إذا ذكرت
عيوبه ، يظهر أنه كاره لغيبة المسامين ، وسر قلبه راض به ، ومريد له ، والله مطلع عليه في ذلك
فهذا وأمثاله من خفايا القلوب لا يفتن له إلا الأكياس ، ولا يتزده عنه إلا الأقوياء
ولا مطمع فيه لأمثالنا من الضعفاء إلا أن أقل الدرجات أن يعرف الإنسان عيوب نفسه ،
ويسويه ذلك ويكرهه ، ويحرص على إصلاحه . فإذا أراد الله بعبد خيرا بصره بعيوب نفسه
ومن سرته حسنته . وساءته سيئته ، فهو مرجو الحال ، وأمره أقرب من المغرور المزكى
لنفسه ، الممتن على الله بعمله وعلمه ، الظان أنه من خيار خلقه ، فنعوذ بالله من الغفلة والاعتزاز
ومن المعرفة بخفايا العيوب مع الإهمال . هذا غرور الذين حصلوا العلوم المهمة ، ولكن
قصرُوا في العمل بالعلم . ولذا ذكر الآن غرور الذين قنعوا من العلوم بما لم يهمهم وتركوا المهم
وهم به مغترون . إما لاستغنائهم عن أصل ذلك العلم ، وإما لاقتصارهم عليه

فهم فرقة اقتصروا على علم الفتاوى في الحكومات والخصومات ، وتفاصيل المعاملات
الدينية الجارية بين الخلق لمصالح العباد ، وخصصوا اسم الفقه بها ، وسموه الفقه وعلم
المذهب ، وربما ضيعوا مع ذلك الأعمال الظاهرة والباطنة ، فلم يتفقدوا الجوارح ، ولم
يخرسوا اللسان عن الغيبة ، ولا البطن عن الحرام ، ولا الرجل عن المشى إلى السلاطين ،
وكذا سائر الجوارح . ولم يخرسوا قلوبهم عن الكبر ، والحسد ، والرياء وسائر المهلكات
فهؤلاء مغرورون من وجهين : أحدهما من حيث العمل ، والآخر من حيث العلم

أما العمل فقد ذكرنا وجه الغرور فيه ، وأن مثاهم مثال المريض إذا تعلم
نسخة الدواء ، واشتغل بتكراره وتعليمه . لا بل مثاهم مثال من به غلة البواسير والبرسام
وهو مشرف على الهلاك ، ومحتاج إلى تعلم الدواء واستعماله ، فاشتغل بتعليم دواء

الاستحاضة ، وتكرار ذلك ليلا ونهارا ، مع علمه بأنه رجل لا يحيض ولا يستحاض ، ولكن يقول . ربما تقع علة الاستحاضة لامرأة وتساألني عن ذلك . وذلك غاية الغرور . فكذلك المتفقه المسكين ، قد يسلط عليه حب الدنيا ، واتباع الشهوات ، والحسد ، والكبر ، والرياء ، وسائر المهلكات الباطنة ، وربما يختطفه الموت قبل التوبة والتلافي ، فيلق الله وهو عليه غضبان ، فترك ذلك كله وأشتغل بعلم السلم ، والإجارة ، والظهار ، واللعان ، والجراحات ، والديات ، والدعاوى ، والبيئات ، وكتاب الحيض ، وهو لا يحتاج إلى شيء من ذلك قط في عمره لنفسه ، وإذا احتاج غيره كان في المفتين كثرة ، فيشتغل بذلك ويحرص عليه لما فيه من الجاه ، والرياسة ، والمال ، وقد دهاه الشيطان وما يشعر ، إذ يظن المغرور بنفسه أنه مشغول بفرض دينه ، وليس يدري أن الاشتغال بفرض الكفاية قبل الفراغ من فرض العين معصية : وهذا لو كانت نيته صحيحة كما قال ، وقد كان قصد بالفقه وجه الله تعالى . فإنه وإن قصد وجه الله فهو باشتغاله به معرض عن فرض عينه في جوارحه وقلبه ، فهذا غروره من حيث العمل

وأما غروره من حيث العلم ، فحيث اقتصر على علم الفتاوى ، وظن أنه علم الدين ، وترك علم كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وربما طعن . في المحدثين ، وقال إنهم نقلة أخبار ، وحمل أسفار لا يفقهون ، وترك أيضا علم تهذيب الأخلاق ، وترك الفقه عن الله تعالى بإدراك جلاله وعظمته ، وهو العلم الذي يورث الخوف ، والهيبة ، والخشوع ، ويحمل على التقوى . فتراهم آمناء من الله ، مغترابيه ، متكلا على أنه لا بد وأن يرحمه ، فإنه قوام دينه وإنه لو لم يشتغل بالفتاوى لتمطل الحلال والحرام . فقد ترك العلوم التي هي أهم ، وهو غافل مغرور . وسبب غروره ما سمع في الشرع من تعظيم الفقه ، ولم يدرك أن ذلك الفقه هو الفقه عن الله ، ومعرفة صفاته المخوفة والمرجوة ، ليستشعر القلب الخوف ويلزم التقوى ، إذ قال تعالى (فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ^(١)) والذي يحصل به الإنذار غير هذا العلم . فإن مقصود هذا العلم حفظ الأموال بشروط المعاملات ، وحفظ الأبدان بالأموال وبدفع القتل والجراحات

والمال فى طريق الله آله ، والبدن مركب . وإنما العلم المهم هو معرفة سلوك الطريق ، وقطع عقبات القلب التى هى الصفات المذمومة ، فهى الحجاب بين العبد وبين الله تعالى . وإذا مات ملوثا بتلك الصفات كان محجوبا عن الله . فشاله فى الاختصار على علم الفقه ، مثال من اقتصر من سلوك طريق الحج على علم خرز الراوية والخف ، ولا شك فى أنه لو لم يكن لتمطل الحج ، ولكن المقتصر عليه ليس من الحج فى شيء ، ولا بسيله . وقد ذكرنا شرح ذلك فى كتاب العلم . ومن هؤلاء من اقتصر من علم الفقه على الخلافات ، ولم يهتد إلا تعلم طريق المجادلة ، والإلزام ، وإفحام الخصوم ، ودفع الحق ، لأجل الغلبة والمباهاة ، فهو طول الليل والنهار فى التفتيش عن مناقضات أرباب المذاهب ، والتفقد لميوب الأقران والتلف لأشكال التسيبيات المؤذية ، وهؤلاء هم سباع الإنس ، طبعهم الإيذاء ، وهمهم السفه ولا يقصدون العلم إلا لضرورة ما يلزمهم لمباهاة الأقران ، فكل علم لا يحتاجون إليه فى المباهاة كعلم القلب ، وعلم سلوك الطريق إلى الله تعالى ، يمحوا الصفات المذمومة ، وتبديلها بالمحمودة ، فإنهم يستحقرونه ، ويسمونهم التزويق وكلام الوعاظ . وإنما التحقيق عندهم معرفة تفاصيل العريضة التى تجرى بين المتصارعين فى الجدل . وهؤلاء قد جمعوا ما جمعه الذين من قبلهم فى علم الفتاوى ، لكن زادوا إذ اشتغلوا بما ليس من فروض الكفايات أيضا ؛ بل جميع دقائق الجدل فى الفقه بدعة لم يعرفها السلف . وأما أدلة الأحكام فيشتمل عليها علم المذهب وهو كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفهم معانيهما . وأما حيل الجدل من الكسر ، والقلب ، وفساد الوضع والتركيب والتعدي ، فإنما أبدعت لإظهار الغلبة والإفحام ، وإقامة سوق الجدل بها . فغرور هؤلاء أشد كثيرا وأقبح من غرور من قبلهم وفرقة أخرى اشتغلوا بعلم الكلام والمجادلة فى الأهواء ، والرد على المخالفين ، وتتبع مناقضاتهم ، واسكتروا من معرفة المقالات المختلفة ، واشتغلوا بتعلم الطرق فى مناظرة أولئك وإفحامهم ، واختلفوا فى ذلك فرقا كثيرة ، واعتقدوا أنه لا يكون لعبد عمل إلا بإيمان ولا يصح إيمان إلا بأن يتعلم جدلهم ، وما سموه أدلة عقائدهم . وظنوا أنه لا أحد أعرف

بالله وبصفاته منهم ، وأنه لا إيمان لمن لم يعتقد مذهبهم ، ولم يتعلم علمهم . ودعت كل فرقة منهم إلى نفسها . ثم هم فرقتان : ضالة ومحقة ، فانضالة هي التي تدعو إلى غير السنة ، والمحقة هي التي تدعو إلى السنة ، والغرور شامل لجميعهم . أما الضالة فلغفلتها عن ضلالها ، وظنها بنفسها النجاة . وهم فرق كثيرة ، يكفر بعضهم بعضا . وإنما أتيت من حيث إنها لم تهتم رأيها ، ولم تحكم أولا شروط الأدلة ومنهاجها ، فرأى أحدهم الشبهة دليلا ، والدليل شبهة . وأما الفرقة المحقة ، فإنما اغترارها من حيث إنها ظنت بالجدل أنه أهم الأمور ، وأفضل القربات في دين الله ، وزعمت أنه لا يتم لأحد دينه ما لم يفحص ويبحث ، وأن من صدق الله ورسوله من غير بحث وتحرير دليل فليس بمؤمن ، أو ليس كامل الإيمان ، ولا مقرب عند الله . فلهذا الظن الفاسد قطعت أعمارها في تعلم الجدل ، والبحث عن المقالات وهذيانات المبتدعة ومناقضاتهم ، وأهملوا أنفسهم وقلوبهم ، حتى عميت عليهم ذنوبهم وخطاياهم الظاهرة والباطنة ، وأحدهم يظن أن اشتغاله بالجدل أولى وأقرب عند الله وأفضل ، ولكنه لا لتذاذه بالغلبة ، والإفحام ، ولذة الرياسة ، وعز الإتياء إلى الذب عن دين الله تعالى ، عميت بصيرته فلم يلتفت إلى القرن الأول . فإن النبي صلى الله عليه وسلم شهد لهم بأنهم خير الخلق ، وأنهم قد أدركوا كثيرا من أهل البدع والهوى ، فاجعلوا أعمارهم ودينهم غرضا للنصوصات والمجادلات ، وما اشتغلوا بذلك عن تفقد قلوبهم وجوارحهم وأحوالهم . بل لم يتكلموا فيه إلا من حيث رأوا حاجة ، وتوسموا مخايل قبول ، فذكروا بقدر الحاجة ما يدل الضال على ضلالته وإذا رأوا مصرا على ضلالة هجروه وأعرضوا عنه ، وأبغضوه في الله ، ولم يلزموا الملاحاة معه طول العمر . بل قاوا إن الحق هو الدعوة إلى السنة ، ومن السنة ترك الجدل في الدعوة إلى السنة . إذ روى أبو إمامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(١) « مَا ضَلَّ قَوْمٌ قَطُّ بَعْدَ هُدًى كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا أُوْتُوا الْجَدَلَ » ^(٢) وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما على أصحابه وهم يتجادلون ويختصمون ، فغضب عليهم حتى كأنه فقيء في وجهه حب

(١) حديث ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه الأوتوا الجدل : تقدم في العلم وفي آفات اللسان

(٢) حديث خرج يوما على أصحابه وهم يجادلون ويختصمون فغضب حتى كأنه فقيء في وجهه حب الرمان

الحديث : تقدم

الزمان من الغضب ، فقال « ألهذا يُعْتَبَرُ بهذا أمرهم أن تَضْرِبُوا كِتَابَ اللَّهِ بِقَضَةِ
بَعْضِ أَنْظُرُوا إِلَى مَا أَمَرْتُمْ بِهِ فَأَعْمَلُوا وَمَا نُهَيْتُمْ عَنْهُ فَانْتَهَوْا » فقد زجرهم عن ذلك ،
وكانوا أولى خلق الله بالحجاج والجدال . ثم إنهم رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقد بعث إلى كافة أهل الملل ، فلم يقعد معهم في مجلس مجادلة لإلزام ، وإفحام ، وتحقيق حجة
ودفع سؤال ، وإيراد إلزام . فما جادلهم إلا بتلاوة القرآن المنزل عليهم . ولم يزد في المجادلة عليه
لان ذلك يشوش القلب ، ويستخرج منها الإشكالات والشبه ثم لا يقدر على محوها من
قلوبهم . وما كان يعجز عن مجادلتهم بالتقسيمات ودقائق الأفيسة ، وأن يعلم أصحابه كيفية
الجدل والإلزام . ولكن الأكياس وأهل الحزم لم يفتروا بهذا ، وقالوا لولم نجأ أهل الأرض
وهلكنا لم تنفعنا نجاتهم ، ولو نجونا وهلكوا لم يضرنا هلاكهم ، وليس علينا في المجادلة
أكثر مما كان على الصحابة مع اليهود ، والنصارى ، وأهل الملل ، وما ضيعوا العمر بتحرير
مجادلاتهم ، فما لنا نضيع العمر ولا نصرفه إلى ما ينفعنا في يوم فقرنا وفاقتنا ؟ ولم نخوض فيما
لنا من على أنفسنا الخطأ في تفاصيله ؟ ثم نرى أن المبتدع ليس يترك بدعته بمجذاله . بل يزيده
التعصب والخصومة تشددا في بدعته . فاشتغالى بخصامة نفسى ومجادلتها ، ومجاهدتها لتترك
الدنيا والآخرة أولى . هذا لو كنت لم أُنْهَ عن الجدال والخصومة ، فكيف وقد نهيت عنه !
وكيف أدعو إلى السنة بترك السنة ! فالأولى أن أتفقد نفسى ، وأنظر من صفاتها ما يبيغضه
الله تعالى وما يحبه ، لآتنزه عما يبيغضه وأتمسك بما يحبه

وفرقة أخرى اشتغلوا بالوعظ والتذكير . وأعلام رتبة من يتكلم في أخلاق النفس
وصفات القلب ، من الخوف ، والرجاء ، والصبر ، والشكر ، والتوكل ، والزهد ، واليقين
والإخلاص ، والصدق ونظائره ، وهم مغرورون ، يظنون بأنفسهم أنهم إذا تكلموا بهذه
الصفات ، ودعوا الخلق إليها ، فقد صاروا موصوفين بهذه الصفات ، وهم منفكون عنها
عند الله ، إلا عن قدر يسير لا ينفك عنه عوام المسلمين . وغرور هؤلاء أشد الغرور لأنهم
يعجبون بأنفسهم غاية الإعجاب ، ويظنون أنهم ما تبجروا في علم المحبة إلا وهم محبوبون لله ، وما
قدروا على تحقيق دقائق الإخلاص إلا وهم مخلصون ، وما وقفوا على خفايا عيوب النفس إلا
ولم عنها منزهون . ولولا أنه مقرب عند الله لما عرفه معنى القرب ، والبعد ، وعلم السالك

إلى الله ، وكيفية قطع المنازل في طريق الله . فالمسكين بهذه الظنون يرى أنه من الخائفين وهو آمن من الله تعالى ، ويرى أنه من الراجين وهو من المغترين المضيعين ، ويرى أنه من الراضين بقضاء الله وهو من الساخطين ، ويرى أنه من المتوكلين على الله وهو من المتكلمين على العز ، والجاء ، والمال ؛ والأسباب ، ويرى أنه من المخلصين وهو من المرائين . بل يصف الإخلاص فيترك الإخلاص في الوصف ، ويصف الرياء ويذكره وهو يرأى بذكره ، ليعتقد فيه أنه لو لا أنه مخلص لما اهتدى إلى دقائق الرياء ، ويصف الزهد في الدنيا لشدة حرصه على الدنيا وقوة رغبته فيها . فهو يظهر الدعاء إلى الله وهو منه فار ، ويخوف بالله تعالى وهو منه آمن ، ويذكر بالله تعالى وهو له ناس ، ويقرب إلى الله وهو منه متباعد ، ويحث على الإخلاص وهو غير مخلص ، ويذم الصفات المذمومة وهو بها متصف ، ويصرف الناس عن الخلق وهو على الخلق أشد حرصا ، لو منع عن مجلسه الذي يدعو الناس فيه إلى الله لضائق عليه الأرض بما رحبت ، ويزعم أن غرضه إصلاح الخلق . ولو ظهر من أقرانه من أقبل الخلق عليه ، وصلاحوا على يديه ، لمات غما وحسدا . ولو أثنى أحد من المترددين إليه على بعض أقرانه لكان أبغض خلق الله إليه . فهو لاء أعظم الناس غرة ، وأبعدهم عن التنبه والرجوع إلى السداد ، لأن المرغب في الأخلاق المحمودة ، والمنفر عن المذمومة ، هو العلم بفوائدها وفوائدها ، وهذا قد علم ذلك ولم ينفعه ، وشغله حب دعوة الخلق عن العمل به ، فبعد ذلك بماذا يعالج ، وكيف سبيل تخويفه؟ وإنما الخوف ما يتلوه على عباد الله فيخافون وهو ليس بخائف نعم : إن ظن نفسه أنه موصوف بهذه الصفات المحمودة ، يمكن أن يدل على طريق الامتحان والتجربة ، وهو أن يدعى مثلاً حب الله ، فما الذي تركه من محاب نفسه لأجله ؟ ويدعى الخوف ، فما الذي امتنع منه بالخوف ؟ ويدعى الزهد ، فما الذي تركه مع القدرة عليه لوجه الله تعالى ؟ ويدعى الأنس بالله ، فمتى طابت له الخلوة ؟ ومتى استوحش من مشاهدة الخلق لا بل يرى قلبه يمتلىء بالخلوة إذا أحرق به المريدون . وتراه يستوحش إذا خلا بالله تعالى . فهل رأيت محبا يستوحش من محبوبه ، ويستروح منه إلى غيره ؟

فالأكياس يمتحنون أنفسهم بهذه الصفات ، ويطالبونها بالحقيقة ، ولا يقنعون منها

بالتزويق ، بل بموثق من الله غليظ . والمغتزون يحسنون بأنفسهم الظنون ، وإذا كشف
الغطاء عنهم فى الآخرة يفتضحون ، بل يطرحون فى النار فتندلق أقتابهم ، فيدور بها أحدهم
كما يدور الحمار بالرحى ، كما ورد به الخبر ، لأنهم يأمررون بالخير ولا يأتونه ، وينهون عن الشر ويأتونه
وإنما وقع الغرور لهؤلاء من حيث إنهم يصادفون فى قلوبهم شيئا ضعيفا من أصول
هذه المعانى ، وهو حب الله ، والخوف منه ، والرضا بفعله ، ثم قدروا مع ذلك على وصف
المنازل العالية فى هذه المعانى ، فظنوا أنهم ماقدروا على وصف ذلك ، وما رزقهم الله علمه ،
وما نفع الناس بكلامهم فيها ، إلا لاتصافهم بها . وذهب عليهم أن القبول للكلام ، والكلام
للمعرفة ، وجريان اللسان والمعرفة للعلم ، وأن كل ذلك غير الاتصاف بالصفة . فلم يفارق
آحاد المسلمين فى الاتصاف بصفة الحب والخوف ، بل فى القدرة على الوصف . بل ربما زاد
أمنه ، وقل خوفه ، وظهر إلى الخلق ميله ، وضعف فى قلبه حب الله تعالى . وإنما مثاله مثال
مريض يصف المرض ، ويصف دواءه بفصاحته ويصف الصحة والشفاء ، وغيره من المرضى
لا يقدر على وصف الصحة والشفاء ، وأسبابه ودرجاته وأصنافه ، فهو لا يفارقهم فى صفة
المرض والاتصاف به ، وإنما يفارقهم فى الوصف والعلم بالطب فظنه عند علمه بحقيقة الصحة
أنه صحيح غاية الجهل . فكذلك العلم بالخوف ، والحب ، والتوكل ، والزهد ، وسائر هذه
الصفات ، غير الاتصاف بحقائقها . ومن التبس عليه وصف الحقائق بالاتصاف بالحقائق
فهو مغرور . فهذه حالة الوعاظ الذين لا عيب فى كلامهم ، بل منهج وعظهم منهج وعظ
القرءان والأخبار ، وعظ الحسن البصرى وأمثاله رحمة الله عليهم

وفرقه أخرى منهم عدلوا عن المنهاج الواجب فى الوعظ ، وهم وعاظ أهل هذا الزمان
كافة ، إلا من عصمه الله على الندور فى بعض أطراف البلاد إن كان ، ولست نعرفه ، فاشتغلوا
بالطامات والشطح ، وتلفيق كلمات خارجة عن قانون الشرع والعقل ، طلبا للإغراب
وطائفة شغفوا بطيارات النكت ، وتسجيع الألفاظ وتلفيقها ، فأكثر همهم بالإسجاع ،
والاستشهاد بأشعار الوصال والفراق ، وغرضهم أن تكثر فى مجالستهم الزعقات والتواجد
ولو على أغراض فاسدة . فهؤلاء شياطين الإنس ، ضلوا وأضلوا عن سواء السبيل . فإن
الأولين وإن لم يصلحوا أنفسهم فقد أصلحوا غيرهم وصححوا كلامهم وعظهم . وأما هؤلاء

فإنهم يصدون عن سبيل الله ، ويمجرون الخلق إلى الغرور بالله بلفظ الرجاء ، فيزيدهم كلامهم جراءة على المعاصي ، ورغبة في الدنيا ، لاسيما إذا كانت الواعظ متزينا بالثياب ، والخيال ، والمراكب ، فإنه تشهد هيئته من فرقه إلى قدمه بشدة حرصه على الدنيا ، فما يفسده هذا المغرور أكثر مما يصلحه ، بل لا يصلح أصلا ، وبضل خلقا كثيرا . ولا يخفى وجه كونه مغرورا وفرقة أخرى منهم قنعوا بحفظ كلام الزهاد وأحاديثهم في ذم الدنيا ، فهم يحفظون الكلمات على وجهها ، ويؤدونها من غير إحاطة بمعانيها . فبعضهم يفعل ذلك على المنابر ، وبعضهم في المحاريب ، وبعضهم في الأسواق مع الجلساء . وكل منهم يظن أنه إذا تميز بهذا القدر عن السوق والجندية ، إذ حفظ كلام الزهاد وأهل الدين دونهم ، فقد أفلح ونال الغرض وصار مغفورا له ، وأمن عقاب الله ، من غير أن يحفظ ظاهره وباطنه عن الآثام ، ولكنه يظن أن حفظه لكلام أهل الدين يكفيه . وغرور هؤلاء أظهر من غرور من قبلهم .

وفرقة أخرى . استغرقوا أوقاتهم في علم الحديث ، أعنى في سماعه ، وجمع الروايات الكثيرة منه ، وطلب الأسانيد الغريبة العالية . فهمة أحدهم أن يدور في البلاد ويرى الشيوخ ليقول أنا أروى عن فلان ، ولقد رأيت فلانا ، ومعنى من الأسناد ما ليس مع غيره وغرورهم من وجوهها أنهم كحاملة الأسفار ، فإنهم لا يصرفون العناية إلى فهم معاني السنة ، فعملهم قاصر وليس معهم إلا النقل ، ويظنون أن ذلك يكفيهم . ومنها أنهم إذا لم يفهموا معانيها لا يعملون بها ، وقد يفهمون بعضها أيضا ولا يعملون به .

ومنها أنهم يتركون العلم الذي هو فرض عين ، وهو معرفة علاج القلب ، ويشغلون بتكثير الأسانيد ، وطلب العالي منها ، ولا حاجة بهم إلى شيء من ذلك . ومنها وهو الذي أكب عليه أهل الزمان ، أنهم أيضا لا يقيمون بشرط السماع ، فإن السماع بمجرد وإن لم تكن له فائدة ، ولكنه مهم في نفسه للوصول إلى إثبات الحديث ، إذ التفهم بعد الإنبات ، والعمل بعد التفهم . فالأول السماع ، ثم التفهم ، ثم الحفظ ، ثم العمل ، ثم النشر . وهؤلاء اقتصروا من الجملة على السماع ، ثم تركوا حقيقة السماع ، فترى الضنى يحضر في مجلس الشيخ ، والحديث يقرأ ، والشيخ ينام والصبي يلعب ، ثم يكتب اسم الصبي في السماع ، فإذا كبر تصدى لسمع منه . والبالغ الذي يحضر ربما يغفل ولا يسمع ،

ولا يصنى، ولا يضبط، وربما يشتغل بحديث أو نسخ . والشيخ الذى يقرأ عليه لو صحف وغير ما يقرأ عليه لم يشعر به ، ولم يعرفه وكل ذلك جهل وغرور إذ الأصل فى الحديث أن يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيحفظه كما سمعه ، ويرويه كما حفظه . فتكون الرواية عن الحفظ ، والحفظ عن السماع ، فإن عجزت عن سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، سمعته من الصحابة أو التابعين ، وصار سماعك عن الراوى كسماع من سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو أن تصنى لتسمع . فتحفظ وتروى كما حفظت ، وتحفظ كما سمعت بحيث لا تغير منه حرفاً . ولو غير غيرك منه حرفاً وأخطأ علمت خطأه

ولحفظك طريقان : أحدهما أن تحفظ بالقلب ، وتستدعيه بالذكر والتكرار ، كما تحفظ ما جرى على سمعك فى مجارى الأحوال . والثانى أن تكتب كما تسمع وتصحح المكتوب وتحفظه ، حتى لا تصل إليه يد من غيره ، ويكون حفظك للكتاب معك وفى خزانتك فإنه لو امتدت إليه يد غيرك ربما غيره . فإذا لم تحفظه لم تشعر بتغييره . فيكون محفوظاً بقلبك أو بكتابك ، فيكون كتابك مذكراً لما سمعته ، وتأمين فيه من التغيير والتحريف . فإذا لم تحفظ لا بالقلب ولا بالكتاب ، وجرى على سمعك صوت غفل ، وفارقت المجلس ، ثم رأيت نسخة لذلك الشيخ ، وجوزت أن يكون ما فيه مغيراً ، أو يفارق حرف منه للنسخة التى سمعتها لم يجز لك أن تقول سمعت هذا الكتاب . فإنك لا تدري لعلك لم تسمع ما فيه ، بل سمعت شيئاً يخالف ما فيه ولو فى كلمة . فإذا لم يكن معك حفظ بقلبك ، ولا نسخة صحيحة استوثقت عليها لتقابل بها ، فمن أين تعلم أنك سمعت ذلك ؟ وقد قال الله تعالى (وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ^(١)) وقول الشيوخ كلهم فى هذا الزمان : إنا سمعنا ما فى هذا الكتاب ، إذا لم يوجد الشرط الذى ذكرناه ، فهو كذب ضريع . وأقل شروط السماع أن يجرى الجميع على السمع ، مع نوع من الحفظ يشعر معه بالتغيير . ولو جاز أن يكتب سماع الصبي ، والغافل ، والنائم ، والذى ينسخ . لجاز أن يكتب سماع المجنون ، والصبي فى المهد . ثم إذا بلغ الصبي ، وأفاق المجنون ، يسمع عليه . ولا خلاف فى عدم جوازه . ولو جاز ذلك لجاز أن يكتب سماع الجنين فى البطن فإن كان لا يكتب سماع الصبي فى المهد ، لأنه لا يفهم ولا يحفظ ، فالصبي الذى يلعب ،

والغافل، والمشغول بالنسخ عن السماع ليس يفهم ولا يحفظ . وإن استجراً جاهل فقال يكتب سماع الصبي في المهد ، فليكتب سماع الجنين في البطن ، فإن فرق بينهما بأن الجنين لا يسمع الصوت ، وهذا يسمع الصوت ، فما ينفع هذا وهو إنما ينقل الحديث دون الصوت ؟ فليقتصر إذ صار شيخاً على أن يقول : سمعت بعد بلوغى أنى في صباى حضرت مجلساً يروى فيه حديث ، كان يقرع سمعى صوته ، ولا أدرى ماهو . فلا خلاف في أن الرواية كذلك لا تصح . وما زاد عليه فهو كذب صريح . ولو جاز إثبات سماع التركي الذى لا يفهم العربية لأنه سمع صوتاً غفلاً ، لجاز إثبات سماع صبي في المهد ، وذلك غاية الجهل . ومن أين يؤخذ هذا ؟ وهل للسماع مستند إلا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « نَضَرَ اللَّهُ امراً سَمِعَ مَقَالَتِي فَوَعَاهَا فَأَدَاهَا كَمَا سَمِعَهَا » وكيف يؤدي كما سمع من لا يدري ما سمع ؟

فهذا أفحش أنواع الغرور . وقد بلى بهذا أهل الزمان . ولو احتاط أهل الزمان لم يجدوا شيوعاً إلا الذين سمعوه في الصبا على هذا الوجه مع الغفلة . إلا أن للمحدثين في ذلك جاهاً وقبولا ، نخاف المساكين أن يشترطوا ذلك ، فيقل من يجتمع لذلك في حلقتهم ، فينقض جاههم ، وتقل أيضاً أجاديتهم التي قد سمعوها بهذا الشرط ، بل ربما عدموها ذلك واقتضحوا فاصطلخوا على أنه ليس يشترط إلا أن يقرع سمعه دمدمة ، وإن كان لا يدري ما يجري . وصحة السماع لا تعرف من قول المحدثين ، لأنه ليس من علمهم ، بل من علم علماء الأصول بالفقه وما ذكرناه مقطوع به في قوانین أصول الفقه . فهذا غرور هؤلاء . ولو سمعوا على الشرط لكانوا أيضاً مغرورين في اقتصارهم على النقل ، وفي إفناء أعمارهم في جمع الروايات والأسانيد وإعراضهم عن مهمات الدين ، ومعرفة مغائى الأخبار . بل الذى يقصد من الحديث سلوك طريق الآخرة ، ربما يكفيه الحديث الواحد عمره ، كما روى عن بعض الشيوخ أنه حضر

(١) حديث نضر الله امراً سمع مقالتي فوعاها - الحديث : أصحاب السنن وابن حبان من حديث زيد بن ثابت والترمذى وابن ماجه من حديث ابن مسعود قال الترمذى حديث حسن صحيح وابن ماجه فقط

من حديث جبير بن مطعم وأنس

مجلس السماع ، فكان أول حديث روى قوله عليه الصلاة والسلام ^(١) « مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ » فقام وقال : يكفينى هذا حتى أفرغ منه ثم أسمع غيره . فهكذا يكون سماع الأكياس الذين يحذرون الغرور .

وفرقة أخرى اشتغلوا بعلم النحو ، واللغة ، والشعر ، وغريب اللغة ، واغترؤا به ، وزعموا أنهم قد غفر لهم ، وأنهم من علماء الأمة . إذ قوام الدين بالكتاب والسنة ، وقوام الكتاب والسنة بعلم اللغة والنحو . فأفنى هؤلاء أعمارهم فى دقائق النحو ، وفى صناعة الشعر ، وفى غريب اللغة . ومثاله من يفنى جميع العمر فى تعلم الخط ، وتصحيح الحروف وتحسينها ، ويزعم أن العلوم لا يمكن حفظها إلا بالكتابة ، فلا بد من تعلمها وتصحيحها . ولو عقل لعلم أنه يكفيه أن يتعلم أصل الخط ، بحيث يمكن أن يقرأ كيفما كان ، والباقي زيادة على الكفاية . وكذلك الأديب لو عقل لعرف أن لغة العرب كلغة الترك ، والمضيق عمره فى معرفة لغة العرب كالمضيق له فى معرفة لغة الترك والهند . وإنما فارقها لغة العرب لأجل ورود الشريعة بها ، فيكنى من اللغة علم الغريبين فى الأحايث والكتاب ، ومن النحو ما يتعلق بالحديث والكتاب . فأما التعمق فيه إلى درجات لا تنهاى فهو فضول مستغنى عنه . ثم لو اقتصر عليه ، وأعرض عن معرفة معانى الشريعة والعمل بها ، فهذا أيضا مغرور . بل مثاله مثال من ضيع عمره فى تصحيح مخارج الحروف فى القراءة ، واقتصر عليه ، وهو غرور ، إذ المقصود من الحروف المعانى ، وإنما الحروف ظروف وأدوات . ومن احتاج إلى أن يشرب السكنجين ليزول مابه من الصفراء ، وضع أوقاته فى تحسين القدح الذى يشرب فيه السكنجين ، فهو من الجهال المغرورين . فكذلك غرور أهل النحو ، واللغة ، والأدب ، والقراءات ، والتدقيق فى مخارج الحروف ، مهما تعمقوا فيها ، وتجردوا لها ، وعرجوا عليها أكثر مما يحتاج إليه فى تعلم العلوم التى هى فرض عين . فاللب الأتقى هو العمل . والذى فوقه هو معرفة العمل ، وهو كالقشر للعمل ، وكاللب بالإضافة إلى ما فوقه وما فوقه هو سماع الألفاظ وحفظها بطريق الرواية . وهو قشر بطريق

(١) حديث من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه الترمذى : وقال غريب وابن ماجه من حديث أبى هريرة وهو عند مالك من رواية على بن الحسين مرسلا وقد تقدم

الإضافة إلى المعرفة ، وللب بالإضافة إلى ما فوقه . وما فوقه هو العلم باللغة والنحو . وفوق ذلك وهو القشر الأعلى ، العلم بمخارج الحروف . والقانون بهذه الدرجات كلهم مغترون إلا من اتخذ هذه الدرجات منازل ، فلم يرج عليها إلا بقدر حاجته ، فتجاوز إلى ما وراء ذلك حتى وصل إلى لباب العمل ، فطالب بحقيقة العمل قلبه وجوارحه ، ورجى عمره في حمل النفس عليه ، وتصحيح الأعمال وتصفيها عن الشوائب والآفات ، فهذا هو المقصود المخدم من جملة علوم الشرع ، وسائر العلوم خدم له ، ووسائل إليه ، وقشور له ، ومنازل بالإضافة إليه وكل من لم يبلغ المقصد فقد خاب ، سواء كان في المنزل القريب أو في المنزل البعيد . وهذه العلوم لما كانت متعلقة بعلوم الشرع ، اغتر بها أربابها . فأما علم الطب ، والحساب والصناعات ، وما يعلم أنه ليس من علوم الشرع ، فلا يمتد أصحابها أنهم ينالون المغفرة بها من حيث إنها علوم فكان الغرور بها أقل من الغرور بعلوم الشرع . لأن العلوم الشرعية مشتركة في أنها محمودة ، كما يشارك القشر اللب في كونه محمودا . ولكن المأمود منه لعينه هو المنتهى ، والثاني محمود للوصول به إلى المقصود الأقصى : فمن اتخذ القشر مقصودا ، وعرج عليه ، فقد اغتر به . وفرقة أخرى : عظم غرورهم في فن الفقه ، فظنوا أن حكم العبد بينه وبين الله يتبع حكمه في مجلس القضاء ، فوضعوا الحيل في دفع الحقوق ، وأسأوا تأويل الألفاظ المهمة ، واغتروا بالظواهر وأخطوا فيها . وهذا من قبيل الخطأ في الفتوى والغرور فيه . والخطأ في الفتوى مما يكثر ، ولكن هذا نوع عم الكافة إلا الأكياس منهم ، فنشير إلى أمثلة . فمن ذلك فتوهم بأن المرأة متى أبرأت من الصداق برىء الزوج بينه وبين الله تعالى . وذلك خطأ . بل الزوج قد يسيء إلى الزوجة بحيث يضيق عليها الأمور بسوء الخلق ، فتضطر إلى طالب الخلاص ، فتبرىء الزوج لتخلص منه ، فهو إبراء لا على طيبة نفس . وقد قال تعالى (فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ^(١)) وطيبة النفس غير طيبة القلب . فقد يريد الإنسان بقلبه مالا تطيب به نفسه . فإنه يريد الحجابة بقلبه ، ولكن تكرهها نفسه . وإنما طيبة النفس أن تسمح نفسها بالإبراء لا عن ضرورة تقابله ، حتى إذا رددت بين ضررين اختارت أهونها . فهذه مصادرة على التحقيق بإكراه

الباطن . نعم : القاضى فى الدنيا لا يطالع على القلوب والأغراض ، فينظر إلى الإبراء الظاهر
وأنها لم تكرر بسبب ظاهر . والإكرام الباطن ليس يطالع الخلق عليه ولكن مهماتصدى
القاضى الأكبر فى صعيد القيامة للقضاء ، لم يكن هذا محسوبا ولا مفيدا فى تحصيل الإبراء .
ولذلك لا يحل أن يؤخذ مال إنسان إلا بطيب نفس منه . فلو طلب من الإنسان مالا
على ملاء من الناس ، فاستحيا من الناس أن لا يعطيه ، وكان يود أن يكون سؤاله فى خلوة
حتى لا يعطيه ، ولكن خاف ألم مذمة الناس ، وخاف ألم تسليم المال ، وردد نفسه بينهما
فاختار أهون الألمين وهو ألم التسليم فسلمه ، فلا فرق بين هذا وبين المصادرة . إذ معنى
المصادرة إيلاء البدن بالصوت ، حتى يصير ذلك أقوى من ألم القلب بئذ المال ، فيختار
أهون الألمين . والسؤال فى مظنة الحياء والرياء ضرب للقلب بالسوط . ولا فرق بين ضرب
الباطن وضرب الظاهر عند الله تعالى ، فإن الباطن عند الله تعالى ظاهر . وإنما حاكم الدنيا
هو الذى يحكم بالملك بظاهر قوله وهبت ، لأنه لا يمكنه الوقوف على ما فى القلب
وكذلك من يعطى اتقاء لشر لسانه ، أو لشر سماعته ، فهو حرام عليه

وكذلك كل مال يؤخذ على هذا الوجه فهو حرام . ألا ترى ما جاء فى قصة داود عليه السلام
حيث قال بعد أن غفر له : يارب ، كيف لى بمخصى فأمر بالاستحلال منه ، وكان ميتا ،
فأمر ببدائه فى صخرة بيت المقدس ، فنادى يا أوريا ، فأجابه لبيك يا نبي الله ، أخرجتني من
الجنة ، فإذا تريد ؟ فقال إني أسأت إليك فى أمر فهبه لى . قال قد فعلت ذلك يا نبي الله .
فانصرف وقد ركن إلى ذلك ، فقال له جبريل عليه السلام : هل ذكرت له ما فعلت ؟ قال لا
قال فارجع فبين له . فرجع فناداه فقال : لبيك يا نبي الله ، فقال إني أذنبت إليك ذنبا ، قال
ألم أحبه لك ؟ قال ألا تسألنى ما ذلك الذنب ؟ قال ما هو يا نبي الله ؟ قال كذا وكذا ، وذكر
شأن المرأة . فانقطع الجواب . فقال يا أوريا ، ألا تجيبني ؟ قال يا نبي الله ما هكذا يفعل الأنبياء
حتى أقف معك بين يدي الله . فاستقبل داود البكاء والصراخ من الرأس ، حتى وعده الله
أن يستوهبه منه فى الآخرة . فهذا ينبهك أن الهبة من غير طيبة قلب لا تفيد ، وأن طيبة
القلب لا تحصل إلا بالمعرفة . فكذلك طيبة القلب لا تكون فى الإبراء والهبة وغيرها ، إلا
إذا خلى الإنسان واختياره ، حتى تنبعث الدواعى من ذات نفسه ، لأن تضطر بواعثه

إلى الحركة بالحيل والإلزام . ومن ذلك هبة الرجل مال الزكاة في آخر الحول من زوجته وإنها به مالها ، لإسقاط الزكاة . فالفقيه يقول سقطت الزكاة . فإن أراد به أن مطالبة السلطان والساعي سقطت عنه ، فقد صدق . فإن مطمح نظرهم ظاهر الملك وقد زال . وإن ظن أنه يسلم في القيامة ، ويكون كمن لم يملك المال ، أو كمن باع حاجته إلى المبيع لأعلى هذا القصد ، فما أعظم جهله بفقه الدين وسر الزكاة ! فإن سر الزكاة تطهير القلب عن رذيلة البخل ، فإن البخل مهلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « ثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ شَحٌّ مُطَاعٌ » وإنما صار شحه مطاعاً بما فعله ، وقيله لم يكن مطاعاً ، فقد تم هلاكه بما يظن أن فيه خلاصه ، فإن الله مطلع على قلبه ، وحبه للمال ، وحرصه عليه ، وأنه بلغ من حرصه على المال أن استنبط الحيل ، حتى يسد على نفسه طريق الخلاص من البخل بالجهل والغرور . ومن ذلك إباحة الله مال المصالح للفقيه وغيره بقدر الحاجة . والفقهاء المغرورون لا يميزون بين الأمانى والفضول والشهوات ، وبين الحاجات . بل كل ما لزم رعونتهم إلا به يرونه حاجة ، وهو محض الغرور . بل الدنيا خلقت لحاجة العباد إليها في العبادة ، وسلوك طريق الآخرة فكل ما تناوله العبد للاستعانة به على الدين والعبادة فهو حاجته . وما عدا ذلك ، فهو فضوله وشهوته . ولو ذهبنا نصف غرور الفقهاء في أمثال هذا لملانا فيه مجلدات . والغرض من ذلك التنبيه على أمثلة تعرف الأجناس دون الاستيعاب فإن ذلك يطول

الصنف الثانى : أرباب العبادة والعمل . والمغرورون منهم فرق كثيرة . فمنهم من غروره في الصلاة ، ومنهم من غروره في تلاوة القرآن ، ومنهم في الحج ، ومنهم في الغزو ، ومنهم في الزهد وكذلك كل مشغول بمنهج من مناهج العمل فليس خاليا عن غرور إلا الأكياس وقليل مام فمنهم فرقة : أهملوا الفرائض ، واشتغلوا بالفضائل والنوافل ، وربما تعمقوا في الفضائل حتى خرجوا إلى العدوان والسرف ، كالذى تغلب عليه الوسوسة في الوضوء فيبالغ فيه ، ولا يرضى الماء المحكوم بطهارته في فتوى الشرع ، ويقدر الاحتمالات البعيدة قريبة في النجاسة ، وإذا آل الأمر إلى أكل الحلال قدر الاحتمالات القريبة بعيدة ، وربما أكل الحرام المحض . ولو انقلب هذا الاحتياط من الماء إلى الطعام ، لكان أشبه بسيرة الصحابة : إذ توصأ عمر رضي الله عنه ماء في جرة نصرانية ، مع ظهور احتمال النجاسة . وكان مع هذا يدع

(١) حديث ثلاث مهلكات - الحديث : تقدم غير مرة .

أبواباً من الحلال ، مخافة من الوقوع فى الحرام . ثم من هؤلاء من يخرج إلى الإسراف فى صب الماء ، وذلك منهى عنه ^(١) وقد يطول الأمر حتى يضع الصلاة ويخرجها عن وقتها وإن لم يخرجها أيضاً عن وقتها فهو مغرور ، لما فاتته من فضيلة أول الوقت . وإن لم يفته فهو مغرور لإسرافه فى الماء . وإن لم يسرف فهو مغرور لتضييعه العمر الذى هو أغز الأشياء فيما له مندوحة عنه ، إلا أن الشيطان يصد الخلق عن الله بطريق سنّى ، ولا يقدر على صد العباد إلا بما يخيل إليهم أنه عبادة ، فيبعدهم عن الله بمثل ذلك

وفرقه أخرى : غلب عليها الوسوسة فى نية الصلاة فلا يدعه الشيطان حتى يعقد نية صحيحة بل ، يشوش عليه حتى تفوته الجماعة ، ويخرج الصلاة عن الوقت . وإن تم تكبيره فيكون فى قلبه بعد تردد فى صحة نيته ، وقد يوسوسون فى التكبير حتى قد يغيرون صيغة التكبير لشدة الإحتياط فيه . يفعلون ذلك فى أول الصلاة ، ثم ينفلون فى جميع الصلاة ، فلا يحضرون قلوبهم ، ويفترون بذلك ، ويظنون أنهم إذا اتعبوا أنفسهم فى تصحيح النية فى أول الصلاة ، وعيزوا عن العامة بهذا الجهد والاحتياط ، فهم على خير عند ربهم .

وفرقه أخرى : تغلب عليهم الوسوسة فى إخراج حروف الفاتحة وسائر الأذكار من مخارجها ، فلا يزال محتاط فى التشديدات ، والفرق بين الضاد والظاء ، وتصحيح مخارج الحروف فى جميع صلاته ، لايهمه غيره ، ولا يتفكر فيما سواه ، ذاهلاً عن معنى القرآن والالتماظ به ، وصرف الفهم إلى أسرارهِ وهذا من أقبح أنواع الغرور . فإنه لم يكلف الخلق فى تلاوة القرآن من تحقيق مخارج الحروف إلا بما جرت به عادتهم فى الكلام ، ومثال هؤلاء مثال من حمل رسالة إلى مجلس سلطان ، وأمر أن يؤديها على وجهها ، فأخذ يؤدى الرسالة ويتأق فى مخارج الحروف ، ويكررها ويعيدها مرة بعد أخرى ، وهو فى ذلك غافل عن مقصود الرسالة ، ومراعاة حرمة المجلس ، فأحرأه بأن تقام عليه السياسة ، ويرد إلى دار المجانين ، ويحكم عليه بفقد العقل . وفرقة أخرى : اغتروا بقراءة القرآن فيهدونه هدأً ، وربما يختمونه فى اليوم والليلة مرة ، ولسان أحدهم يجرى به ، وقلبه يتردد فى أودية الأمانى إذ لا يتفكر فى معانى القرآن لينزجر بزواجره ، ويتعظ بمواعظه ، ويقف عند أوامره

(١) حديث للنهى عن الإسراف فى الوضوء : الترمذى وضعفه وابن ماجه من حديث أبى بن كعب أن للوضوء

شيطاناً يقال له الوهان - الحديث : وتقدم فى عجائب القلب

ونواهي ، ويبتهر بمواضع الإعتبار فيه ، إلى غير ذلك مما ذكرناه في كتاب تلاوة القرآن من مقاصد التلاوة . فهو مغرور ، يظن أن المقصود من إنزال القرآن المهمة به مع الفعلة عنه . ومثاله مثال عبد كتب إليه مولاة ومالكه كتابا ، وأشار عليه فيه بالأوامر والنواهي ، فلم يصرف عنايته إلى فهمه والعمل به ولكن إقتصر على حفظه ، فهو مستمر على خلاف ما أمره به مولاة ، إلا أنه يكرر الكتاب بصوته ونغمته كل يوم مائة مرة . فهو مستحق للمقوبة . ومهما ظن أن ذلك هو المراد منه ، فهو مغرور

نعم : تلاوته إنما أراد لكيلا ينسى ، بل لحفظه ، وحفظه يراد لمعناه ، ومعناه يراد للعمل به والانتفاع بمعانيه وقد يكون له صوت طيب فهو يقرؤه ويلنذ به ، ويفتر باسنلذاذه ، ويظن أن ذلك لذة مناجاة الله تعالى وسماع كلامه ، وإنما هي لذته في صوته . ولو ردد ألقانه بشعر أو كلام آخر لالتذ به ، ذلك الإلتذاذ . فهو مغرور ، إذا لم يتفقد قلبه ، فيعرفه أن لذته بكلام الله تعالى من حيث حسن نظمه ومعانيه ، أو بصوته . وفرقة أخرى . اغتروا بالصوم ، وربما صاموا الدهر ، أو صاموا الأيام الشريفة ، وهم فيها لا يحفظون السنن عن الغيبة . وخواطرهم عن الرياء ، ويطونهم عن الحرام عند الإفطار ، والسنن عنهم الهذيان بأنواع الفضول طول النهار وهو مع ذلك يظن بنفسه الخير ، فيهمل الفرائض ويطلب النفل ثم لا يقوم بحقه وذلك غاية الغرور وفرقة أخرى : اغتروا بالحج ، فيخرجون إلى الحج من غير خروج عن المظالم وقضاء الديون ، واسترضاء الوالدين ، وطلب الزاد الحلال . وقد يفعلون ذلك بعد سقوط حجة الإسلام ، ويضيعون في الطريق الصلاة والفرائض ، ويعجزون عن طهارة الثوب والبدن ، ويتعرضون لمكس الظلمة حتى يؤخذ منهم ، ولا يحذرون في الطريق من الرفث والخصام . وربما جمع بعضهم الحرام وأنفق على الرفقاء في الطريق ، وهو يطلب به السمعة والرياء ، فيعصى الله تعالى في كسب الحرام أولا ، وفي إنفاقه بالرياء ثانيا . فلا هو أخذه من حله ، ولا هو وضعه في حقه . ثم يحضر البيت بقلب ملوث برذائل الأخلاق ، وذميم الصفات ، لم يقدم تطهيره على حضوره ، وهو مع ذلك يظن أنه على خير من ربه ، فهو مغرور

وفرقة أخرى أخذت في طريق الحسبة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ينكر على الناس ، ويأمرهم بالخير ، وينسى نفسه . وإذا أمرهم بالخير عنف ، وطلب الرياسة والعزة .

وإذا باشر منكرا ورد عليه غضب وقال : أنا المحتسب ، فكيف تنكر على او قد يجمع الناس إلى مسجده ، ومن تأخر عنه أغلظ القول عليه ، وإنما غرضه الرياء والرياسة بولو قام بتعهد المسجد غيره لحرد عليه . بل منهم من يؤذن ويظن أنه يؤذن لله ، ولو جاء غيره وأذن في وقت غيبته قامت عليه القيامة ، وقال لم آخذ حقى ، وزوجمت على مرتبتى ، وكذلك قديتقاده إمامة مسجد ، ويظن أنه على خير ، وإنما غرضه أن يقال إنه إمام المسجد ، فلو تقدم غيره وإن كان أروع وأعلم منه ثقل عليه ،

وفرقه أخرى : جاوروا بمكة أو المدينة ، واغتروا بمكة ، ولم يراقبوا قلوبهم ، ولم يظهروا ظاهريهم وباطنيهم ، فقلوبهم معلقة ببلادهم ، ملتفتة إلى قول من يعرفه إن فلانا يجاور بذلك وتراه يتحدث ويقول : قد جاورت بمكة كذا كذا سنة . وإذا سمع أن ذلك نبيح ، ترك صريح التحدى ، وأحب أن يعرفه الناس بذلك . ثم إنه قد يجاور ، ويمد عين طمعه إلى أوساخ أموال الناس ، وإذا جمع من ذلك شيئا شح به وأمسكه ، ولم تسمح نفسه بلقمة يتصدق بها على فقير ، فيظهر فيه الرياء ، والبخل ، والطمع ، وجملة من المهلكات كان عنها بمنزل لو ترك المجاورة . ولكن حب المحمدة ، وأن يقال إنه من المجاورين ، ألزمه المجاورة مع التضمخ بهذه الرذائل . فهو أيضا مغرور . وما من عمل من الأعمال ، وعبادة من العبادات ، إلا وفيها آفات . فمن لم يعرف مداخل آفاتهما واعتمد عليها ، فهو مغرور . ولا يعرف شرح ذلك إلا من جملة كتب أحياء علوم الدين ، فيعرف مداخل الغرور في الصلاة من كتاب الصلاة ، وفي الحج من كتاب الحج ، والزكاة والتلاوة وسائر القربات من الكتب التى رتبناها فيها وإنما الغرض الآن الإشارة إلى مجامع ماسبق فى الكتب . وفرقة أخرى : زهدت فى المال ، وقنعت من اللباس والطعام بالدون ، ومن المسكن بالمساجد ، وظنت أنها أدركت رتبة الزهاد . وهو مع ذلك راغب فى الرياسة والجاه ، إما بالعلم أو بالوعظ ، أو بمجرد الزهد ، فقد ترك أهون الأمرين ، وباء بأعظم المهلكين . فإن الجاه أعظم من المال ، ولو ترك الجاه وأخذ المال كان إلى السلامة أقرب . فهذا مغرور ، إذ ظن أنه من الزهاد فى الدنيا ، وهو لم يفهم معنى الدنيا ، ولم يدرك أن منتهى لذاتها الرياسة ، وأن الراغب فيها لابد وأن يكون منافقا ، وحسودا ، ومتكبرا ، ومرائيا ومتصفا بجميع خبائث الأخلاق . نعم : وقد يتركه

إلى رياسة ، ويؤثر الخلوة والعزلة ، وهو مع ذلك مغرور ، إذ يتناول بذلك على الأغنياء ، ويحشن معهم الكلام ، وينظر إليهم بعين الاستحقار ، ويرجو لنفسه أكثر مما يرجو لهم ، ويعجب بعمله ، ويتصف بجملة من خبائث القلوب وهو لا يدري . وربما يعطى المال فلا يأخذه ، خيفة من أن يقال بطل هده . ولو قيل له إنه حلال فخذ في الظاهر وردة في الخفية ، لم تسمح به نفسه ، خوفا من ذم الناس . فهو راغب في حمد الناس ، وهو من ألد أبواب الدنيا ، ويرى نفسه أنه زاهد في الدنيا ، وهو مغرور . ومع ذلك فرجاء لا يخلو من توقير الأغنياء ، وتقديمهم على الفقراء ، والميل إلى المريدين له ، والمثنين عليه ، والنفرة عن المائلين إلى غيره من الزهاد . وكل ذلك خدعة وغرور من الشيطان ، نعوذ بالله منه .

وفي العباد من يشدد على نفسه في أعمال الجوارح ، حتى ربما يصلى في اليوم والليلة مثلا ألف ركعة ، ويحتم القرآن ، وهو في جميع ذلك لا يخطر له مراعاة القلب وتفقدته وتطهره من الرياء ، والكبر ، والعجب ، وسائر المهلكات ، فلا يدري أن ذلك مهلك وإن علم ذلك فلا يظن بنفسه ذلك ، وإن ظن بنفسه ذلك توهم أنه مغرور له لعمله الظاهر ، وأنه غير مؤاخذ بأحوال القلب . وإن توهم فيظن أن العبادات الظاهرة ترجع بها كفة حسناته ، وهيات . وذرة من ذى تقوى ، وخلق واحد من أخلاق الأكياس ، أفضل من أمثال الجبال عملا بالجوارح . ثم لا يخلو هذا المغرور مع سوء خلقه مع الناس ؛ وخشونته ، وتلوث باطنه ، عن الرياء وحب الشاء . فإذا قيل له أنت من أوتاد الأرض ، وأولياء الله وأحبابه فرح المغرور ، بذلك ، وصدق به ، وزاده ذلك غرورا ، وظن أن تزكية الناس له دال على كونه مرضيا عند الله ، ولا يدري أن ذلك لجهل الناس بخبائث باطنه

وفرقه أخرى : حرصت على النوافل ، ولم يعظم اعتدادها بالفرائض ، ترى أجدهم يفرح بصلاة الضحى ، وبصلاة الليل ، وأمثال هذه النوافل ، ولا يجد للفريضة لذة ولا يشتد حرصه على المبادرة بها في أول الوقت وينسى قوله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه (١) « مَا يَقْرَبُ الْمُتَقَرَّبُونَ إِلَيَّ بِمِثْلِ أدَاءِ مَا أَفَرَضْتُ عَلَيْهِمْ » وترك الترتيب بين الخيرات من جملة الشرور . بل قد يتعين على الإنسان فرضان ، أحدهما يفوت والآخر لا يفوت ،

(١) حديث ما تقرب المتقربون إلىي بمثل أداء ما افترضت عليهم : البخارى من حديث أبي هريرة بلفظ ما تقرب إلى عبيدي

أو فضلان ، أحدهما يضيق وقته والآخر يتسع وقته . فإن لم يحفظ الترتيب فيه ، كان مغرورا ونظائر ذلك أكثر من أن تحصى . فإن المعصية ظاهرة ، والطاعة ظاهرة . وإنما الغامض تقديم بعض الطاعات على بعض كتقديم الفرائض كلها على النوافل ، وتقديم فروض الأعيان على فروض الكفايات ، وتقديم فرض كفاية لأقائم به على ما قام به غيره ، وتقديم الأهم من فروض الأعيان على مادونه ، وتقديم ما يفوت على ما لا يفوت . وهذا كما يجب تقديم حاجة الوالدة على حاجة الوالد ، إذ سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) فقيل له : من أبر يا رسول الله ؟ قال « أمك » قال ثم من ؟ قال « أمك » قال ثم من ؟ قال « أبك » قال ثم من ؟ قال « أدناك فأدناك » فينبغى أن يبدأ فى الصلة بالأقرب . فإن استويا فبالأحوج ، فإن استويا فبالأقرب والأورع

وكذلك من لا ينفى ماله بنفقة الوالدين والحج ، فربما يحج وهو مغرور . بل ينبغى أن يقدم حقهما على الحج . وهذا من تقديم فرض أهم على فرض هو دونه وكذلك إذا كان على العبد ميعاد ، ودخل وقت الجمعة ، فالجمعة تفوت ، والاشتغال بالوفاء بالوعد معصية ، وإن كان هو طاعة فى نفسه : وكذلك قد تصيب ثوبه النجاسة ، فيغلظ القول على أبويه وأهله بسبب ذلك ، فالنجاسة محذورة ، وإيذاؤهما محذور ، والحذر من الإيذاء أهم من الحذر من النجاسة

وأمثلة تقابل المحذورات والطاعات لا تنحصر . ومن ترك الترتيب فى جميع ذلك فهو مغرور . وهذا غرور فى غاية الغموض ، لأن الغرور فيه فى طاعة ، إلا أنه لا يفتن لصيرورة الطاعة معصية ، حيث ترك بها طاعة واجبة هي أهم منها

ومن جملته الاشتغال بالمذهب والخلاف من الفقه ، فى حق من بقى عليه شغل من الطاعات والمعاصى الظاهرة والباطنة ، المتعلقة بالجوارح ، والمتعلقة بالقلب ، لأن مقصود الفقه معرفة ما يحتاج إليه غيره فى حوائجه ، فمعرفة ما يحتاج هو إليه فى قلبه أولى به . إلا أن حب الرياسة

(١) حديث من أبر قال أمك - الحديث : الترمذى والحاكم وصححه من حديث زيد بن حكيم عن أبيه عن جده وقد تقدم فى آداب الصحبة

والجاء ، ولذة المباهاة وقهر الأقران والتقدم عليهم ، يعنى عليه ، حتى يغتر به مع نفسه ،
ويظن أنه مشغول بهم دينه

الصنف الثالث : المتصوفة . وما أغلب الغرور عليهم ! والمغترون منهم فرق كثيرة
ففرقة منهم وهم متصوفة أهل الزمان إلا من عصمه الله ، اغتروا بالزى والهيئة والمنطق
فساعدوا الصادقين من الصوفية في زيهم وهيئتهم ، وفي ألفاظهم ، وفي آدابهم ومراسمهم
وإصطلاحاتهم ، وفي أحوالهم الظاهرة في السماع ، والرقص ، والطهارة ، والصلاة ، والجلوس
على السجادات مع إطراق الرأس ، وإدخاله في الجيب كالتفكر ، وفي تنفس الصعداء ، وفي
خفض الصوت في الحديث إلى غير ذلك من الشوائب والهيئات ، فلما تكلفوا هذه الأمور ،
وتشبهوا بهم فيها ظنوا أنهم أيضا صوفية ولم يتعبوا أنفسهم قط في المجاهدة ، والرياضة ،
ومراقبة القلب ، وتطهير الباطن والظاهر من الآثام الخفية والجلية ، وكل ذلك من أوائل
منازل التصوف . ولو فرغوا عن جميعها لما جاز لهم أن يعدوا أنفسهم في الصوفية . كيف
ولم يحوموا قط حولها ، ولم يسوموا أنفسهم شيئا منها ، بل يتكالبون على الحرام ، والشبهات
وأموال السلاطين ، ويتنافسون في الرغيف والفلس ، والحبة ، ويتحاسدون على النكير
والقطمير ، ويمزق بعضهم أعراض بعض مهمل خالفه في شيء من غرضه ، وهؤلاء غرورهم
ظاهر . ومثالهم مثال امرأة عجوز ، سمعت أن الشجعان والأبطال من المقاتلين ثبتت أسماؤهم
في الديوان ، ويقطع لكل واحد منهم قطر من أقطار المملكة ، فتاقت نفسها إلى أن يقطع
لها مملكة ، فلبست درعا ، ووضعت على رأسها مفرا ، وتعلمت من رجز الأبطال ألياتا
وتعدت إيراد تلك الأليات بنغماتهم حتى تيسرت عليها ، وتعلمت كيفية تبخترهم في الميدان
وكيف تحريكهم الأيدي ، وتلقفت جميع شمائلهم في الزى ، والمنطق ، والحركات ، والسكنات
ثم توجهت إلى المعسكر ليثبت اسمها في ديوان الشجعان . فلما وصلت إلى المعسكر أنقذت
إلى ديوان العرض ، وأمر بأن تجرد عن المغفر والدرع وينظر ماتحته ، وتمتحن بالمبارزة مع
بعض الشجعان ، ليعرف قدر عنائها في الشجاعة . فلما جردت عن المغفر والدرع ، فإذا هي
عجوزة ضعيفة زمنة ، لا تطيق حمل الدرع والمغفر ، فقبل لها : أجنث للاستهزاء بالملك ،
والاستخفاف بأهل حضرته والتليس عليهم ؟ خذوها فاقوها قدام الفيل لسخفها . فألقيت

إلى الفيل . فهكذا يكون حال المدعين للتصوف فى القيامة ، إذا كشف عنهم الغطاء ، وعرضوا على القاضى الأكبر ، الذى لا ينظر إلى الزى والمرقع ، بل إلى سر القلب

وفرة أخرى زادت على هؤلاء فى الغرور ، إذ شق عليها الاقتداء بهم فى بدابة الثياب ، والرضا بالدون ، فأرادت أن تتظاهر بالتصوف ، ولم تجد بدا من التزين بزيتهم ، فتركوا الحرير والإبريسم ، وطلبوا المرقعات النفيسة ، والقوط الرقيقة ، والسجادات المصبغة ، ولبسوا من الثياب ما هو أرفع قيمة من الحرير والإبريسم ، وظن أحدهم مع ذلك أنه متصوف بمجرد لون الثوب وكونه مرقعا ، وسى أنهم إنما لونوا الثياب لئلا يطول عليهم غسلها كل ساعة لإزالة الوسخ ، وإنما لبسوا المرقعات إذ كانت ثيابهم مخرقة فكانوا يرقعونها ولا يلبسون الجديد . فأما تقطيع القوط الرقيقة قطعة قطعة ، وخياطة المرقعات منها ، فمن أين يشبه ما اعتادوه ؟ هؤلاء أظهر حماقة من كافة المغرورين ، فإنهم يتمتعون بنفيس الثياب ولذيذ الأطعمة ويطلبون رغد العيش ؛ ويأكلون أموال السلاطين ، ولا يحتنبون المعاصي الظاهرة فضلا عن الباطنة ، وهم مع ذلك يظنون بأنفسهم الخير . وشر هؤلاء مما يتعدى إلى الخلق ، إذهابك من يقتدى بهم ، ومن لا يقتدى بهم تفسد عقيدته فى أهل التصوف كافة ، ويظن أن جميعهم كانوا من جنسه ، فيطول اللسان فى الصادقين منهم ، وكل ذلك من شؤم التشبهين وشرهم وفرة أخرى ادعت علم المعرفة ، ومشاهدة الحق ، ومجاورة المقامات والأحوال ؛ والملازمة فى عين الشهود ، والوصول إلى القرب ، ولا يعرف هذه الأمور إلا بالأسامى والألفاظ ، لأنه تلقف من ألفاظ الطامات كلمات فهو يرددها ، ويظن أن ذلك أعلى من علم الأولين والآخرين ، فهو ينظر إلى الفقهاء ، والمفسرين ، والمحدثين ، وأصناف العلماء بعين الإزراء فضلا عن العوام ، حتى أن الفلاح ليترك فلاحته ، والحائك يترك حياكتة ويلزمهم أياما معدودة ، ويتلقف منهم تلك الكلمات المزيفة ، فيرددها كأنه يتكلم عن الوحى ، ويخبر عن سر الأسرار ، ويستحقق بذلك جميع العباد والعلماء ، فيقول فى العباد إنهم أجراء متعبون ويقول فى العلماء إنهم بالحديث عن الله محجوبون ، ويدعى لنفسه أنه الواصل إلى الحق ، وأنه من المفربين ، وهو عند الله من الفجار المناقضين ، وعند أرباب القلوب من الحق

الجاهليين ، لم يحكم قط علما ، ولم يهذب خلقا ، ولم يرتب عملا ، ولم يراقب قلبا سوى اتباع الهوى وتلقف الهديان وحفظه

وفرقة أخرى وقعت في الإباحة ، وطووا بساط الشرع ، ورفضوا الأحكام ، وسووا بين الحلال والحرام . فبعضهم يزعم أن الله مستغن عن عملي ، فلم أتعب نفسي ؟ وبعضهم يقول قد كلف الناس تطهير القلوب عن الشهوات وعن حب الدنيا ، وذلك محال ، فقد كلفوا ما لا يمكن ، وإنما يفتر به من لم يجرب ، وأما نحن فقد جربنا وأدركنا أن ذلك محال ولا يعلم الأحمق أن الناس لم يكلفوا قلع الشهوة والغضب من أصلهما ، بل إنما كلفوا قلع مادتهما ، بحيث ينقاد كل واحد منهما لحكم العقل والشرع . وبعضهم يقول : الأعمال بالجوارح لا وزن لها ، وإنما النظر إلى القلوب ، وقلوبنا وإلهة بحب الله ، وواصله إلى معرفة الله ، وإنما نخوض في الدنيا بأبداننا ، وقلوبنا عاكفة في الحضرة الربوبية ، فنحن مع الشهوات بالظواهر لا بالقلوب . ويزعمون أنهم قد ترقوا عن رتبة العوام ، واستغنوا عن تهذيب النفس بالأعمال البدنية ، وأن الشهوات لا تصدهم عن طريق الله لقوتهم فيها ، ويرفعون درجة أنفسهم على درجة الأنبياء عليهم السلام ، إذ كانت تصدهم عن طريق الله خطيئة واحدة ، حتى كانوا يكون عليها وينوحون سنين متوالية . وأصناف غرور أهل الإباحة من المتشبهين بالصوفية لا تحصى . وكل ذلك بناء على أغاليط ووساوس يخدعهم الشيطان بها لاشتغالهم بالمجاهدة قبل إحكام العلم ، ومن غير اقتداء بشيخ متقن في الدين والعلم ، صالح للاقتداء به ، وإحصاء أصنافهم يطول . وفرقة أخرى جاوزت حد هؤلاء ، واجتنبت الأعمال ، وطلبت الحلال ، واشتغلت بتفقد القلب ، وصار أحدهم يدعى المقامات من الزهد ، والتوكل ، والرضا ، والحب من غير وقوف على حقيقة هذه المقامات ، وشروطها وعلاماتها ، وآفاتها . فمنهم من يدعى الوجد والحب لله تعالى ، ويزعم أنه واله بالله ، ولعله قد تخيل في الله خيالات هي بدعة أو كفر ، فيدعى حب الله قبل معرفته ، ثم إنه لا يخلو عن مقارفة ما يكره الله عز وجل ، وعن إشار هوى نفسه على أمر الله ، وعن ترك بعض الأمور حياء من الخلق ولو خلا لما تركه حياء من الله تعالى ، وليس يدري أن كل ذلك يناقض الحب وبعضهم ربما يميل إلى القناعة والتوكل ، فيخوض الوادي من غير زاد ، ليصبح دعوى

التوكل ، وليس يدري أن ذلك بدعة لم تنقل عن السلف والصحابة ، وقد كانوا أعرف بالتوكل منه ، فما فهموا أن التوكل المخاطرة بالروح وترك الزاد ، بل كانوا يأخذون الزاد وهم متوكلون على الله تعالى لا على الزاد . وهذا ربما يترك الزاد وهو متوكل على سبب من الأسباب ، واثق به . وما من مقام من المقامات المنجيات إلا وفيه غرور ، وقد اغتر به قوم . وقد ذكرنا مداخل الآفات في ربع المنجيات من الكتاب ، فلا يمكن إعادتها

وفرة أخرى ضيقت على نفسها في أمر القوت ، حتى طابت منه الحلال الخالص ، وأهملوا تفقد القلب والجوارح في غير هذه الخصلة الواحدة . ومنهم من أهمل الحلال في مطعمه ، وملبسه ، ومسكنه ، وأخذ يتعمق في غير ذلك ، وليس يدري المسكين أن الله تعالى لم يرض من عبده بطلب الحلال فقط ، ولا يرضى بسائر الأعمال دون طلب الحلال ، بل لا يرضيه إلا تفقد جميع الطاعات والمعاصي . فمن ظن أن بعض هذه الأمور يكفيه وينجيه فهو مغرور

وفرة أخرى ادعوا حسن الخلق ، والتواضع ، والسماحة ، فتصدوا لخدمة الصوفية ، فجمعوا قوما وتكلفوا بخدمتهم ، واتخذوا ذلك شبكة للرياسة وجمع المال . وإنما غرضهم التكبر ، وهم يظهرون الخدمة والتواضع . وغرضهم الارتفاع ، وهم يظهرون أن غرضهم الإرفاق وغرضهم الاستتباع ، وهم يظهرون أن غرضهم الخدمة والتبعية . ثم إنهم يجمعون من الحرام والشبهات ، وينفقون عليهم ، لتكثر أتباعهم ، وينشر بالخدمة اسمهم . وبعضهم يأخذ أموال السلاطين ينفق عليهم وبعضهم يأخذها لينفق في طريق الحج على الصوفية ، ويزعم أن غرضه البر والإتفاق . وباعث جميعهم الرياء والسمعة . وآية ذلك إهمالهم لجميع أوامر الله تعالى عليهم ظاهرا وباطنا ، ورضاهم بأخذ الحرام والإتفاق منه . ومثال من ينفق الحرام في طريق الحج لإرادة الخير ، كمن يعمر مساجد الله فيطينها بالعذرة ، ويزعم أن قصده العمارة

وفرة أخرى اشتغلوا بالمجاهدة ، وتهذيب الأخلاق ، وتطهير النفس من عيوبها ، وصاروا يتعمقون فيها ، فاتخذوا البحث عن عيوب النفس ومعرفة خدعها علما وحرفة ، فهم في جميع أحوالهم مشغولون بالفحص عن عيوب النفس ، واستنباط دقيق الكلام في آفاتهم فيقولون هذا في النفس عيب ، والغفلة عن كونه عيبا عيب ، والإلتفات إلى كونه عيبا عيب ويشغفون فيه بكلمات مسلسلة تضيع الأوقات في تلفيقها . ومن جعل طول عمره في التفتيش

عن عيوب وتحرير علم علاجها، كان كمن اشتغل بالتفتيش عن عوائق الحج وآفاته ولم يسلك طريق الحج، فذلك لا يفتيه . وفرقة أخرى جاوزوا هذه الرتبة . وابتدؤا سلوك الطريق، وافتتح لهم أبواب المعرفة، فكلموا تشموا من مبادئ المعرفة رائحة تعجبوا منها، وفرحوا بها، وأعجبهم غرائبها، فتقيدت قلوبهم بالالتفات إليها، والتفكر فيها وفي كيفية افتتاح بابها عليهم، وانسداده على غيرهم، وكل ذلك غرور، لأن عجائب طريق الله لسها نهاية . فلو وقف مع كل أعجوبة وتقيد بها، قصرت خطاه، وحرمت الوصول إلى المقصد وكان مثاله مثال من قصد ملكا، فرأى على باب ميدانه روضة فيها أزهار وأنوار، لم يكن قد رأى قبل ذلك مثلها، فوقف ينظر إليها ويتعجب حتى فاتته الوقت الذي يمكن فيه لقاء الملك وفرقة أخرى جاوزوا هؤلاء، ولم يلتفتوا إلى ما يفيض عليهم من الأنوار في الطريق، ولا إلى ما تيسر لهم من العطايا الجزيلة، ولم يرجعوا على الفرح بها، والالتفات إليها، جادين في السير حتى قاربوا، فوصلوا إلى حد القربة إلى الله تعالى، فظنوا أنهم قد وصلوا إلى الله، فوقفوا وغلطوا، فإن الله تعالى سبعين حجابا من نور، لا يصل السالك إلى حجاب من تلك الحجب في الطريق إلا ويظن أنه قد وصل . وإليه الإشارة بقول إبراهيم عليه السلام، إذ قال الله تعالى إخبارا عنه (فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي ^(١)) وليس المعنى به هذه الأجسام المضيئة، فإنه كان يراها في الصغر، ويعلم أنها ليست آلهة، وهي كثيرة وليست واحدا . والجهال يعلمون أن الكوكب ليس بإله . فمثل إبراهيم عليه السلام لا يفره الكوكب الذي لا يفر السوادية . ولكن المراد به أنه نور من الأنوار التي هي من حجب الله عز وجل، وهي على طريق السالكين . ولا يتصور الوصول إلى الله تعالى إلا بالوصول إلى هذه الحجب، وهي حجب من نور بعضها أكبر من بعض، وأصغر البزرات الكوكب، فاستعير له لفظه، وأعظمها الشمس، وبينهما رتبة القمر . فلم ينزل إبراهيم عليه السلام لما رأى ملكوت السموات، حيث قال تعالى (وَكَذَلِكَ بُرِيَ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ^(٢)) يصل إلى نور بعد نور، ويتخيل إليه في أول ما كان يلقاه أنه قد وصل، ثم كان يكشف له أن وراءه أمرا، فترقى إليه ويقول قد وصلت، فيكشف له ما وراءه.

(١) الأنعام : ٧٦ (٢) الأنعام : ٧٥

حتى وصل إلى الحجاب الأقرب الذى لاوصول إلا بعده ، فقال هذا أكبر . فلما ظهر له أنه مع عظمه غير خال عن الهوى فى حضيض النقص ، والانحطاط عن ذروة الكمال قال لأحب الآفاين ، إني وجهت وجهي للذى فطر السموات والأرض

وسالك هذه الطريق قد يغتر فى الوقوف على بعض هذه الحجب ، وقد يغتر بالحجاب الأول وأول الحجب بين الله وبين العبد هو نفسه . فإنه أيضا أمر ربانى ، وهو نور من أنوار الله تعالى ، أعنى سر القلب الذى تتجلى فيه حقيقة الحق كله ، حتى أنه ليتسع لجملة العالم ومحيط به ، وتنجلي فيه صورة السكل . وعند ذلك يشرق نوره إشراقا عظيما ، إذا يظهر فيه الوجود كله على ما هو عليه ، وهو فى أول الأمر محجوب بمسكاة هي كالساتر له ، فإذا تجلى نوره ، وانكشف جمال القلب بعد إشراق نور الله عليه ، وربما التفت صاحب القلب إلى القلب ، فيرى من جماله الفائق ما يدهشه ، وربما يسبق لسانه فى هذه الدهشة فيقول : أنا الحق . فإن لم يتضح له ما وراء ذلك اغتر به ، ووقف عليه وهلك ، وكان قد اغتر بكوكب صغير من أنوار الحضرة الإلهية ، ولم يصل بعد إلى القمر فضلا عن الشمس . فهو مغرور . وهذا محل الالتباس . إذ المتجلى يلتبس بالمتجلى فيه ، كما يلتبس لون ما يترأى فى المرآة بالمرآة فيظن أنه لون المرآة ، وكما يلتبس ما فى الزجاج بالزجاج ، كما قيل

رق الزجاج ورقى الخمر فتشابه قتشا كل الأمر
فكأنما خمر ولا قدح وكأنما قدح ولا خمر

وبهذه العين نظر النصارى إلى المسيح ، فأوا إشراق نور الله قد تلاما فيه ؛ فغلطوا فيه ، كمن يرى كوكبا فى مرآة أو فى ماء ، فيظن أن الكوكب فى المرآة أو فى الماء ، فيمد يده إليه ليأخذه وهو مغرور

وأنواع الغرور فى طريق السلوك إلى الله تعالى لا تحصى فى مجلدات ، ولا تستقصى إلا بعد شرح جميع علوم المكاشفة ، وذلك مما لا رخصة فى ذكره . ولعل القدر الذى ذكرناه أيضا كان الأولى تركه ، إذ السالك لهذا الطريق لا يحتاج إلى أن يسمعه من غيره ، والذى لم يسلكه لا ينتفع بسماعه ، بل ربما يستضربه ، إذ يورثه ذلك ذهشة من حيث يسمع ما لا يفهم . ولكن فيه فائدة وهو إخراج من الغرور الذى هو فيه . بل ربما يصدق بأن الأمر أعظم مما يظنه ومما تخيله

بذهنه المختصر، وخیاله القاصر، وجدله المزخرف، ويصدق أيضا بما يحكى له من المكاشفات التي أخبر عنها أولياء الله. ومن عظم غروره ربما أصر مكذبا بما يسمعه الآن، كما يكذب بما يسمعه من قبل الصنف الرابع أرباب الأموال. والمغترون منهم فرق

فرقة منهم يحرصون على بناء المساجد، والمدارس، والرباطات، والقناطر، وما يظهر للناس كافة، ويكتبون أساميهم بالآجر عليها، ليتخذوا ذكراهم، ويبقى بعد الموت أثرهم. وهم يظنون أنهم قد استحقوا المغفرة بذلك، وقد اغتروا فيه من وجهين :

أحدهما : أنهم يبنونها من أموال اكتسبوها من الظلم، والنهب، والرشا، والجهات المحظورة، فهم قد تعرضوا لسخط الله في كسبها، وتعرضوا لسخطه في إنفاقها، وكان الواجب عليهم الامتناع عن كسبها. فإذا قد عصوا الله بكسبها، فالواجب عليهم التوبة والرجوع إلى الله، وردها إلى ملاكها، إما بأعيانها وإما ببدلها عند العجز. فإن عجزوا عن الملاك كان الواجب ردها إلى الورثة، فإن لم يبق للمظلوم وارث، فالواجب صرفها إلى أهم المصالح، وربما يكون الأهم التفرقة على المساكين، وهم لا يفعلون ذلك، خيفة من أن يظهر ذلك للناس. فيبنون الأبنية بالآجر، وغرضهم من بنائها الرياء وجلب الشناء، وحرصهم على بقائها لبقاء أسمائهم المكتوبة فيها، لالبقاء الخير

والوجه الثاني : أنهم يظنون بأنفسهم الإخلاص وقصد الخير في الإنفاق على الأبنية، ولو كلف واحد منهم أن ينفق دينارا ولا يكتب اسمه على الموضع الذي أنفق عليه، لشق عليه ذلك ولم تسمح به نفسه، والله مطلع عليه، كتب اسمه أو لم يكتب. ولولا أنه يريد به وجه الناس لوجه الله لما افتقر إلى ذلك

وفرقة أخرى ربما اكتسبت المال من الحلال، وأنفقت على المساجد. وهي أيضا مغرورة من وجهين. أحدهما : الرياء وطلب الشناء، فإنه ربما يكون في جواره أو بلده فقراء، وصرف المال إليهم أهم، وأفضل، وأولى، من الصرف إلى بناء المساجد وزينتها وإنما يخف عليهم الصرف إلى المساجد ليظهر ذلك بين الناس

والثاني أنه يصرف إلى ^(١) زخرفة المسجد وتزيينه بالنقوش، التي هي منهي عنها،

(١) حديث النبي عن زخرفة المساجد وتزيينها بالنقوش : البخاري بن قول عمر بن الخطاب أكن الناس ولا تهمر ولا تصفر

وشاغلة قلوب المصايين، ومختطفة أبصارهم، والمقصود من الصلاة الخشوع وحضور القلب، وذلك يفسد قلوب المصلين، ويحبط ثوابهم بذلك، ووبال ذلك كله يرجع إليه، وهو مع ذلك يقتربه ويرى أنه من الخيرات، ويعد ذلك وسيلة إلى الله تعالى، وهو مع ذلك قد تعرض لسخط الله تعالى، وهو يظن أنه مطيع له، وممثل لأمره، وقد شوش قلوب عباد الله بما زخرفه من المسجد، وربما شوقهم به إلى زخارف الدنيا، فيشتتون مثل ذلك في بيوتهم، ويشتغلون بطلبه ووبال ذلك كله في رقبته، إذ المسجد للتواضع ولحضور القلب مع الله تعالى.

قال مالك بن دينار: أتى رجلان مسجداً فوقف أحدهما على الباب وقال: مثلى لا يدخل بيت الله. فكتبه الملكان عند الله صديقاً. فهكذا ينبغي أن تعظم المساجد. وهو أن يرى تلويث المسجد بدخوله فيه بنفسه جناية على المسجد لأن يرى تلويث المسجد بالحرام أو بزخرف الدنيا منة على الله تعالى. وقال الحواريون للمسيح عليه السلام: أنظر إلى هذا المسجد ما أحسنه! فقال أمتى أمتى، بحق أقول لكم، لا يترك الله من هذا المسجد حجراً قائماً على حجر إلا أهلكه بذنوب أهله. إن الله لا يعبد بالذهب والفضة ولا بهذه الحجارة التي تعجبكم شيئاً. وإن أحب الأشياء إلى الله تعالى القلوب الصالحة، بها يعمر الله الأرض، وبها يخرب إذا كانت على غير ذلك.

وقال أبو الدرداء: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا زَخَرَفْتُمْ مَسَاجِدَكُمْ وَحَلَيْتُمْ مَصَاحِفَكُمْ قَالَدَّمَارُ عَلَيْكُمْ » وقال الحسن: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) لما أراد أن يبنى مسجد المدينة، أتاه جبريل عليه السلام، فقال له ابنه سبعة أذرع طولا في السماء، لا تزخرفه ولا تنقشه. فقرر هذا من حيث إنه رأى المنكر معروفاً واتكل عليه وفرقة أخرى ينفقون الأموال في الصدقات على الفقراء والمساكين، ويطلبون به المحافل الجامعة، ومن الفقراء من عادته الشكر والإفشاء للمعروف، ويكرهون التصديق في السر

(٢) حديث: إذا زخرفتم مساجدكم وحليت مصاحفكم فالدمار عليكم: ابن المبارك في الزهد وأبو بكر بن أبي داود.

في كتاب المصاحف موقوفاً على أبي الدرداء

(٣) حديث الحسن مرسل لما أراد أن يبنى مسجد المدينة أتاه جبريل فقال ابنه سبعة أذرع طولا في السماء

ولا تزخرفه ولا تنقشه: لم أجده

ويرون إخفاء الفقير لما يأخذه منهم جناية عليهم وكفرانا . وربما يحرصون على إنفاق المال في الحرج ، فيحجون مرة بعد أخرى ، وربما تركوا جيرانهم جياعا . ولذلك قال ابن مسعود : في آخر الزمان يكثر الحاج بلا سبب ، يهون عليهم السفر ، ويسط لهم في الرزق ، ويرجعون محرومين مسلوين ، يهوى بأحدهم بعيره بين الرمال والقفار ، وجاره مأسور إلى جنبه لا يواسيه وقال أبو نصر التمار : إن رجلا جاء يودع لشرب الحارث ، وقال قد عزمت على الحرج ، فتأمرني بشيء ؟ فقال له كم أعددت للنفقة ؟ فقال ألفي درهم . قال بشر : فأى شيء تبتغي بحجك ، ترهدا ، أو اشتياقا إلى البيت ، أو ابتغاء مرضاة الله ؟ قال ابتغاء مرضاة الله . قال فإن أصبت مرضاة الله تعالى وأنت في منزلك ، وتنفق ألفي درهم ، وتكون على يقين من مرضات الله تعالى ، أتفعل ذلك ؟ قال نعم . قال اذهب فأعطها عشرة أنفس . مديون يقضى دينه ، وفقير يرم شعثه ، ومعييل يغني عياله ، ومربي يتيم يفرحه . وإن قوى قلبك تعطيتها واحدا فافعل فإن إدخالك السرور على قلب المسلم ، وإغاثة اللسان ، وكشف الضر ، وإعانة الضعيف أفضل من مائة حجة بعد حجة الإسلام . قم فأخرجها كما أمرناك ، وإلا فقل لنا ما في قلبك . فقال يا أبا نصر ، سفرى أقوى في قلبي . فتبسم بشر رحمه الله وأقبل عليه وقال له . المال إذا جمع من وسخ التجارات والشبهات ، اقتضت النفس أن تقضى به وطرا ، فأظهرت الأعمال الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل إلا عمل المتقين

وفرقة أخرى من أرباب الأموال اشتغلوا بها ، يحفظون الأموال ويمسكونها بحكم البخل ، ثم يشتغلون بالعبادات البدنية التي لا يحتاج فيها إلى نفقة ، كصيام النهار ، وقيام الليل وختم القرآن ، وهم مفرورون . لأن البخل المهلك قد استولى على بواطنهم ، فهو يحتاج إلى قمع بإخراج المال . فقد اشتغل بطلب فضائل هو مستغن عنها . ومثاله مثال من دخل في ثوبه خية ، وقد أشرف على الهلاك ، وهو مشغول بطبخ السكنجيين ليسكن به الصغراء ومن قتلته الحية متى يحتاج إلى السكنجيين ! ولذلك قيل لبشر : إن فلانا الغنى كثير الصوم والصلاة . فقال : المسكين ترك حاله ودخل في حال غيره . وإنما حال هذا إطعام الطعام للجياع والإنفاق على المساكين ، فهذا أفضل له من تجويده نفسه ، ومن صلاته لنفسه مع جمعه للدينا ومنعه للفقراء .

وفرقة أخرى غلبهم البخل ، فلا تسمح نفوسهم إلا بأداء الزكاة فقط . ثم إنهم يخرجون من المال الخبيث الرديء ، الذى يرغبون عنه ، ويطلبون من الفقراء من يخدمهم ويتردد فى حاجاتهم ، أو من يحتاجون إليه فى المستقبل للاستسغار فى خدمة ، أو من لهم فيه على الجملة غرض . أو يسمون ذلك إلى من يعينه واحد من الأكارب ممن يستظهر بحشمه ، لينال بذلك عنده منزلة ، فيقوم بحاجاته . وكل ذلك مفسدات للنية ، ومجبطات للعمل ، وصاحبه مغرور ، ويظن أنه مطيع لله تعالى وهو فاجر ، إذ طلب بعبادة الله عوضا من غيره . فهذا وأمثاله من غرور أصحاب الأموال أيضا لا يحصى . وإنما ذكرنا هذا القدر للتنبيه على أجناس الغرور وفرقة أخرى من عوام الخلق وأرباب الأموال والفقراء ، اغتروا بحضور مجالس الذكر واعتقدوا أن ذلك يغنيهم ويكفيهم ، واتخذوا ذلك عادة ، ويظنون أن لهم على مجرد سماع الوعظ دون العمل ودون الاتعاظ أجرا ، وهم مغرورون . لأن فضل مجلس الذكر لكونه مرغبا فى الخير . فإن لم يهيج الرغبة فلا خير فيه . والرغبة محمودة لأنها تبعث على العمل . فإن ضعفت عن الجمل على العمل فلا خير فيها . وما يراد لغيره فإذا قصر عن الأداء إلى ذلك الغير فلا قيمة له . وربما يغتر بما يسمعه من الواعظ من فضل حضور المجلس ، وفضل البكاء ، وربما تدخله رقة كركة النساء فيبكي ولا عزم ، وربما يسمع كلاما مخوفا فلا يزيد على أن يصفق يديه ويقول : يا سلام سلم ، أو نعوذ بالله ، أو سبحان الله ، ويظن أنه قد أتى بالخير كله ، وهو مغرور . وإنما مثاله مثال المريض الذى يحضر مجالس الأطباء فيسمع ما يجرى ، أو الجائع الذى يحضر عنده من يصف له الأطعمة اللذيذة الشهية ثم ينصرف ، وذلك لا يغنى عنه من مرضه وجوعه شيئا . فكذلك سماع وصف الطاعات دون العمل بها لا يغنى من الله شيئا . فكل وعظ لم يغير منك صفة تغيرا يغير أفعالك ، حتى تقبل على الله تعالى إقبالا قويا أو ضعيفا وتعرض عن الدنيا ، فذلك الوعظ زيادة حجة عليك . فإذا رأيت وسيلة لك كنت مغرورا . فإن قلت : فما ذكرته من مداخل الغرور أمر لا يتخلص منه أحد ، ولا يمكن الاحتراز منه ، وهذا يوجب اليأس ، إذ لا يقوى أحد من البشر على الحذر من خفايا هذه الآفات .

فأقول الإنسان إذا قترت همته فى شيء أظهر اليأس منه ، واستعظم الأمر ، واستوعر الطريق . وإذا صبح منه الهوى اهتدى إلى الحيل ، واستنبط بدقيق النظر خفايا الطرق

في الوصول إلى الغرض ، حتى أن الإنسان إذا أراد أن يستنزل الطير المحلق في جو السماء مع بعده منه استنزله وإذا أراد أن يخرج الحوت من أعماق البحار استخرجه . وإذا أراد أن يستخرج الذهب أو الفضة من تحت الجبال استخرجه . وإذا أراد أن يقتنص الوحوش المطلقة في البراري والصحاري اقتنصها . وإذا أراد أن يستسخر السباع والفيلة وعظيم الحيوانات استسخرها . وإذا أراد أن يأخذ الحيات والأفاعي ويعبث بها أخذها ، واستخرج الدرياق من أجوافها . وإذا أراد أن يتخذ الديباج الملون المنقش من ورق التوت اتخذها . وإذا أراد أن يعرف مقادير الكواكب وطولها وعرضها استخرج بدقيق الهندسة ذلك ، وهو مستقر على الأرض . وكل ذلك باستنباط الحيل ، وإعداد الآلات . فسخر الفرس للركوب ، والكلب للصيد ، وسخر البازي لاقتناص الطيور ، وهيا الشبكة لاصطياد السمك ، إلى غير ذلك من دقائق حيل الآدمي . كل ذلك لأن همه أمر دنياه ، وذلك معين له على دنياه . فلو أنه أمر آخرته ، فليس عليه إلا شغل واحد . وهو تقويم قلبه . فعجز عن تقويم قلبه وتخاذل وقال هذا محال ، ومن الذي يقدر عليه وليس وذلك بمحال لو أصبح وهمه هذا الهم الواحد ، بل هو كما يقال لو صح منك الهوى أرشدت للحيل

فهذا شيء لم يعجز عنه السلف الصالحون ، ومن اتبعهم بإحسان ، فلا يعجز عنه أيضاً من صدقت إرادته ، وقويت همته ، بل لا يحتاج إلى عشر تعب الخلق في استنباط حيل الدنيا ونظم أسبابها فإن قلت : قد قرئت الأمر فيه ، مع أنك أكثرت في ذكر مداخل الغرور ، فبم ينجو العبد من الغرور ؟ . فأعلم أنه ينجو منه بثلاثة أمور : بالعقل ، والعلم ، والمعرفة . فهذه ثلاثة أمور لا بد منها . أما العقل ، فأعني به الفطرة الغريزية ، والنور الأصلي الذي به يدرك الإنسان حقائق الأشياء . فالفطنة والكيس فطرة ، والحق والبلادة فطرة . والبلد لا يقدر على التحفظ عن الغرور . فصفاء العقل ، وذكاء الفهم ، لا بد منه في أصل الفطرة فهذا إن لم يفطر عليه الإنسان فكتسابه غير ممكن نعم إذا حصل أصله أمكن تقويته بالممارسة فأساس السعادات كلها العقل والكياسة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « تَبَارَكَ اللَّهُ الَّذِي قَسَمَ الْعَقْلَ بَيْنَ عِبَادِهِ »

(١) حديث تبارك الذي قسم العقل بين عباده - الحديث - الترمذي الحكيم في نوادر الأصول من رواية

طاووس من سلافي أوله قصة وإسناده ضعيف وزوايد بنحو من حديث أبي حميد وهو ضعيف أيضاً

أَشْتَاتَا إِنَّ الرَّجُلَيْنِ لَيَسْتَوِي عَمَلُهُمَا وَبِرُّهُمَا وَصَوْمُهُمَا وَصَلَاتُهُمَا وَلَكِنَّهُمَا يَتَفَاوَتَانِ فِي الْعَقْلِ كَالذَّرَّةِ فِي جَنْبِ أَحَدٍ وَمَا قَسَمَ اللَّهُ لِحَلْقِهِ حَقًّا هُوَ أَفْضَلُ مَنْ الْعَقْلِ وَالْيَقِينِ «
وعن أبى الدرداء ، أنه قيل يارسول الله ^(١) أرأيت الرجل يصوم النهار ، ويقوم الليل ويحج ، ويعتمر ، ويتصدق ، وينزو في سبيل الله ، ويمود المريض ، ويشبع الجناز ، ويمين الضعيف ، ولا يعلم منزلته عند الله يوم القيامة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّمَا يُجْزَى عَلَى قَدْرِ عَقْلِهِ » وقال أنس : أثنى على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا خيرا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « كَيْفَ عَقْلُهُ ؟ » قالوا يارسول الله نقول من عبادته وفضله وخلقه . فقال « كَيْفَ عَقْلُهُ فَإِنَّ الْأَحْمَقَ يُصِيبُ بِحُمَقِهِ أَعْظَمَ مِنْ فُجُورِ الْفَاجِرِ وَإِنَّمَا يُقَرَّبُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى قَدْرِ عُقُولِهِمْ »

وقال أبو الدرداء : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) إذا بلغه عن رجل شدة عبادة سأل عن عقله ، فإذا قالوا حسن ، قال « أَرْجُوهُ » وإن قالوا غير ذلك قال « لَنْ يَبْلُغَ » وذكر له شدة عبادة رجل فقال « كَيْفَ عَقْلُهُ ؟ » قالوا ليس بشيء . قال « لَنْ يَبْلُغَ صَاحِبُكُمْ حَيْثُ تَظُنُّونَ » فالدعاء صحيح ، وغريزة العقل نعمة من الله تعالى في أصل الفطرة ، . فإن فاتت ببلادة وحمافة فلا تدرك لها

الثانى المعرفة : وأعني بالمعرفة أن يعرف أربعة أمور : يعرف نفسه ، ويعرف ربه ، ويعرف الدنيا ، ويعرف الآخرة . فيعرف نفسه بالعبودية والذل ، وبكونه غريبا في هذا العالم ، وأجنبيا من هذه الشهوات البهيمية ، وإعنا الموافق له طبعها هو معرفة الله تعالى ، والنظر إلى وجهه فقط ، فلا يتصور أن يعرف هذا ما لم يعرف نفسه ، ولم يعرف ربه فليستعن على هذا بما ذكرناه في كتاب المحبة ، وفي كتاب شرح عجائب القلب ، وكتاب التفكير ، وكتاب الشكر ،

(١) حديث أبى الدرداء أرأيت الرجل يصوم النهار ويقوم الليل - الحديث : وفيه انما يجزى على قدر عقله

الخطيب في التاريخ وفي أسماء من روى عن مالك من حديث ابن عمر وضعفه ولم أره

من حديث أبى الدرداء

(٢) حديث أنس أثنى على رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف عقله - الحديث : داود بن المهبر

في كتاب العقل وهو ضعيف وتقدم في العلم

(٣) حديث أبى الدرداء كان إذا بلغه عن رجل شدة عبادة سأل عن عقله - الحديث : الترمذى الحكيم

في النوادر وابن عدى ومن طريقه البيهقى في الشعب وضعفه

إذ فيها إشارات إلى وصف النفس ، وإلى وصف جلال الله . ويحصل به التنبيه على
الجملة ، وكمال المعرفة ورأيه ، فإن هذان علوم المكاشفة ، ولم نطنب في هذا الكتاب إلا في علوم المعاملة
وأما معرفة الدنيا والآخرة ، فيستعين عليها بما ذكرناه في كتاب ذم الدنيا وكتاب ذكر
الموت ، ليتبين له أن لانسبة للدنيا إلى الآخرة . فإذا عرف نفسه وربه ، وعرف الدنيا
والآخرة ، ثار من قلبه بمعرفة الله حب الله ، وبمعرفة الآخرة شدة الرغبة فيها ، وبمعرفة
الدنيا الرغبة عنها . ويصير أم أموره ما يوصله إلى الله تعالى ، وينفعه في الآخرة . وإذا غلبت
هذه الإرادة على قلبه ، صحت نيته في الأمور كلها . فإن أكل مثلاً ، أو اشتغل بقضاء
الحاجة ، كان قصده منه الاستمانة على سلوك طريق الآخرة ، وصحت نيته ، واندفع عنه كل
غرور منشؤه تجاذب الأغراض ، والتزوع إلى الدنيا ، والجأه ، والمال ، فإن ذلك هو المفسد
للنية . وما دامت الدنيا أحب إليه من الآخرة ، وهوى نفسه أحب إليه من رضا الله
تعالى ، فلا يمكنه الخلاص من الغرور .

فإذا غلب حب الله على قلبه بمعرفته بالله وبنفسه ، الصادرة عن كمال عقله ، فيحتاج إلى
المعنى الثالث : وهو العلم ، أعني العلم بمعرفة كيفية سلوك الطريق إلى الله ، والعلم بما يقرب به من
الله وما يبعده عنه ، والعلم بآفات الطريق وعقباته وغوائله . وجميع ذلك قد أودعناه كتب
إحياء علوم الدين ، فيعرف من ربح العبادات شروطها وبرايعها ، وآفاتا فيتقياها ، ومن ربح
العادات أسرار المعاش وما هو مضطر إليه فيأخذ به بأدب الشرع ، وما هو مستغن عنه
فيعرض عنه . ومن ربح المهلكات يعلم جميع العقبات المانعة في طريق الله ، فإن المانع من
الله الصفات المذمومة في الخلق ، فيعلم المذموم ويعلم طريق علاجه . ويعرف من ربح
المنجيات الصفات الحمودة التي لا بد وأن توضع خلفاً عن المذمومة بعد محوها . فإذا أحاط
بجميع ذلك أمكنه الحذر من الأنواع التي أشرنا إليها من الغرور . وأصل ذلك كله أن يغلب
حب الله على القلب ، ويسقط حب الدنيا منه ، حتى تقوى به الإرادة ، وتصح به النية .
ولا يحصل ذلك إلا بالمعرفة التي ذكرناها

فإن قلت : فإذا فعل جميع ذلك ، فما الذي يخاف عليه ؟ فأقول يخاف عليه أن يخدعه
الشیطان ، ويدعوه إلى نصح الخلق ، ونشر العلم ، ودعوة الناس إلى ما عرفه من دين الله .

فإن المريد المخلص إذا فرغ من تهذيب نفسه وأخلاقه ، وراقب القلب حتى صفاه من جميع المكدرات ، واستوى على الصراط المستقيم ، وصغرت الدنيا في عينه فتركها ، وانقطع طمعه عن الخلق فلم يلتفت إليهم ، ولم يبق إلا هم واحد ، وهو الله تعالى ، والتلذذ بذكره ومناجاته ، والشوق إلى لقائه ، وقد عجز الشيطان عن إغوائه ، إذ يأتيه من جهة الدنيا وشهوات النفس فلا يطيعه ، فيأتيه من جهة الدين ، ويدعوه إلى الرحمة على خلق الله ، والشفقة على دينهم ، والنصح لهم ، والدعاء إلى الله . فينظر العبد برحمته إلى العبيد فيراهم حيارى في أمرهم ، سكارى في دينهم ، صامعياء ، قد استولى عليهم المرض وهم لا يشعرون وفقدوا الطبيب ، وأشرفوا على المطب ، فغلب على قلبه الرحمة لهم ، وقد كان عنده حقيقة المعرفة بما يهديهم ويبين لهم ضلالهم ، ويرشدهم إلى سعادتهم ، وهو يقدر على ذكرها من غير تعب ، ومؤنة ، ولزوم غرامة ، فكان مثله كمثل رجل كان به داء عظيم لا يطاق ألمه . وقد كان لذلك يسهر ليله ويقلق نهاره ، لا يأكل ، ولا يشرب ، ولا يتحرك ، ولا يتصرف ، لشدة ضربان الألم ، فوجد له دواء عفوا صفوا من غير ثمن ، ولا تعب ، ولا مرارة في تناوله فاستعمله فبرىء وصح ، فطاب نومه بالليل بعد طول سهره ، وهذا بالنهار بعد شدة القلق ، وطاب عيشه بعد نهاية الكدر ، وأصاب لذة العافية بعد طول السقام ، ثم نظر إلى عدد كثير من المسامين وإذا بهم تلك العلة بعينها ، وقد طال سهرهم ، واشتد قلقهم ، وارتفع إلى السماء أنينهم ، فتذكر أن دواءهم هو الذى يعرفه ، ويقدر على شفائهم بأسهل ما يكون ، وفي أرجى زمان ، فأخذته الرحمة والرأفة ، ولم يجد فسحة من نفسه في التراخي عن الاشتغال بعلاجهم فكذلك العبد المخلص بعد أن اهتدى إلى الطريق ، وثنى من أمراض القلوب ، شاهد الخلق وقد مرضت قلوبهم ، وأعضل دأؤهم ، وقرب هلاكهم وإشفاؤهم ، وسهل عليه دأؤهم فانبعث من ذات نفسه عزم جازم في الاشتغال بنصحهم ، وحرصه الشيطان على ذلك رجاء أن يجد مجالا للفتنة . فلما اشتغل بذلك وجد الشيطان مجالا للفتنة ، فدعاه إلى الرياسة دعاء خفيا أخفى من ديب النمل لا يشعر به المريد فلم يزل ذلك الديب في قلبه حتى دعاه إلى التصنع والتزين للخلق ، بتحسين الألفاظ ، والنغمات ، والحركات ، والتصنع في الزى والهيئة فأقبل الناس إليه يعظمونه ويجلونه ويوقرونه توقيرا يزيد على توقير الملوك ، إذ رأوه شافيا

لأدوائهم بحض الشفقة والرحمة من غير طمع ، فصار أحب إليهم من آبائهم ، وأمهاتهم وأقاربهم ، فأثروه بأبدانهم وأموالهم ، وصاروا له خولا كالعبيد والخدم ، فخدموه وقدموه في المحافل ، وحكموه على الملوك والسلاطين . فعند ذلك انتشر الطبع ، وارتاحت النفس ، وذقت لذة يالها من لذة ، أصابت من الدنيا شهوة يستحققر معها كل شهوة ، فكان قد ترك الدنيا فوقع في أعظم لذاتها ، فعند ذلك وجد الشيطان فرصة ، وامتدت إلى قلبه يده ، فهو يستعمله في كل ما يحفظ عليه تلك اللذة

وأما انتشار الطبع ، وركون النفس إلى الشيطان ، أنه لو أخطأ فردّ عليه بين يدي الخلق غضب . فإذا أنكر على نفسه ما وجده من الغضب ، بادر الشيطان فخيّل إليه أن ذلك غضب لله ، لأنه إذا لم يحسن اعتقاد المريدين فيه انقطعوا عن طريق الله . فوقع في الغرور . فربما أخرجه ذلك إلى الوقيعة فيمن رد عليه ، فوقع في الغيبة المحظورة بعد تركه الحلال المتسع ، ووقع في الكبر الذي هو تمرد عن قبول الحق والشكر عليه ، بعد أن كان يحذر من طوارق الخطرات . وكذلك إذا سبّه الضحك ، أو فتر عن بعض الأوراد ، جزعت النفس أن يطلع عليه فيسقط قبوله ، فأتبع ذلك بالاستغفار وتنفس الصعداء ، وربما زاد في الأعمال والأوراد لأجل ذلك ، والشيطان يخيّل إليه إنك إنما تفعل ذلك كيلا يفتر رأيهم عن طريق الله ، فيتركون الطريق بتركه ، وإنما ذلك خدعة وغرور . بل هو جزع من النفس خيفة فوت الرياسة ولذلك لا تجزع نفسه من اطلاع الناس على مثل ذلك من أقرانه ، بل ربما يحب ذلك ويستبشر به ، ولو ظهر من أقرانه من مالت القلوب إلى قبوله ، وزاد أثر كلامه ، في القبول على كلامه ، شق ذلك عليه . ولولا أن النفس قد استبشرت واستلذت الرياسة ، لكان يغتم ذلك . إذ مثاله أن يرى الرجل جماعة من إخوانه قد وقعوا في بئر ، وتغطي رأس البئر بحجر كبير ، فمجزوا عن الرقي من البئر بسببه ، فرق قلبه لإخوانه . فجاء ليرفع الحجر من رأس البئر ، فشق عليه ، فجاءه من أعانه على ذلك حتى تيسر عليه ، أو كفاه ذلك ونجّاه بنفسه ، فيعظم بذلك فرحه لا محالة ، إذ غرضه خلاص إخوانه من البئر . فإن كان غرض الناصح خلاص إخوانه المسامين من النار ، فإذا ظهر من أعانه أو كفاه ذلك لم يشغل عليه . أرايت لو اهتموا جميعهم من أنفسهم ، أكان ينبغي أنه يشغل ذلك عليه

إن كان غرضه هدايتهم؟ فإذا اهتدوا بغيره فلم يثقل عليه؟ ومهما وجد ذلك فى نفسه دعاه الشيطان إلى جميع كبائر القلوب، وفواحش الجوارح، وأهلكه، فنعوذ بالله من زيف القلوب بعد الهدى، ومن اعوجاج النفس بعد الاستواء.

فإن قلت: فتى يصح له أن يشتغل بنصح الناس

فأقول: إذا لم يكن له قصد إلا هدايتهم لله تعالى، وكان يود لو وجد من يعينه، أو لو اهتدوا بأنفسهم، وانقطع بالكلية طمعه عن ثنائهم وعن أموالهم؛ فاستوى عنده حمدهم وذمهم، فلم يبال بدمهم إذا كان الله يحمد، ولم يفرح بحمدهم إذا لم يقرن به حمد الله تعالى، ونظر إليهم كما ينظر إلى السادات وإلى البهائم. أما إلى السادات فمن حيث إنه لا يتكبر عليهم، ويرى كلهم خيرا منه لجهله بالخاتمة. وأما إلى البهائم، فمن حيث انقطاع طمعه عن طلب المنزلة فى قلوبهم، فإنه لا يبالى كيف تراه البهائم فلا يتزين لها ولا يتصنع. بل راعى الماشية إنما غرضه رعاية الماشية، ودفع الذئب عنها دون نظر الماشية إليه. فإلم ير سائر الناس كالماشية التى لا يلتفت إلى نظرها، ولا يبالى بها، لا يسلم من الاشتغال بإصلاحهم. نعم ربما يصلحهم ولكن يفسد نفسه بإصلاحهم فيكون كالسراج يضىء لغيره ويحترق فى نفسه

فإن قلت: فلو ترك الوعظ الوعظ إلا عند نيل هذه الدرجة خلعت الدنيا عن الوعظ وخربت القلوب فأقول: قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) « حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ » ولو لم يحب الناس الدنيا لهلك العالم، وبطلت المعاش، وهلكت القلوب والأبدان جميعا. إلا أنه صلى الله عليه وسلم علم أن حب الدنيا مهلك، وأن ذكر كونه مهلكا لا ينزع الحب من قلوب الأكثرين، لا الأقلين الذين لا تخرب الدنيا بتركهم، فلم يترك النصح، وذكر مافى حب الدنيا من الخطر، ولم يترك ذكره خوفا من أن يترك نفسه بالشهوات المهلكة التى سلطها الله على عباده، ليسوقهم بها إلى جهنم، تصديقا لقوله تعالى (وَلَسَكِنَّ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ^(٢)) فكذلك لا تزال ألسنة الوعظ مطلقة

(١) حديث حب الدنيا رأس كل خطيئة: البيهقي فى الشعب من حديث الحسن مرسل وقد تقدم فى كتاب ذم الدنيا

لحب الرياسة ، ولا يدعونها بقول من يقول إن الوعظ لحب الرياسة حرام . كما لا يدع الخلق الشرب ، والزنا ، والسرقه ، والرياء ، والظلم ، وسائر المعاصي ، بقول الله تعالى ورسوله إن ذلك حرام . فانظر لنفسك . وكن فارغ القلب من حديث الناس ، فإن الله تعالى يصلح خلقا كثيرا بإفساد شخص واحد وأشخاص ، ولو لادفع الله الناس ، بعضهم ببعض لفست الأرض ، وإن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم . فإنما يخشى أن يفسد طريق الاتعاظ فأما أن تحرس السنة الوعظ ، ووراءهم باعث الرياسة وحب الدنيا ، فلا يكون ذلك أبدا فإن قلت : فإن علم المرید هذه المكيدة من الشيطان ، فاشتغل بنفسه وترك النصيح ؛ او نصح وراعى شرط الصدق والإخلاص فيه ، فما الذى يخاف عليه ؟ وما الذى بقى بين يديه من الأخطار وحبائل الأغترار ؟ . فاعلم أنه بقى عليه أعظمه ، وهو أن الشيطان يقول له : قد أعجزتني ، وأفلت منى بذكائك وكمال عقلك ، وقد قدرت على جملة من الأولياء والكبراء وما قدرت عليك : فما أصبرك ، وما أعظم عند الله قدرك ومملكك ، إذ قواك على قهرى ، وممكنك من التفطن لجميع مداخل غرورى . فيصغى إليه ويصدقه ، ويعجب بنفسه فى فراره من الغرور كله ، فيكون إعجابه بنفسه غاية الغرور ، وهو المهلك الأكبر ، فالعجب أعظم من كل ذنب . ولذلك قال الشيطان . يا ابن آدم ، إذا ظننت أنك بعلامك تخلصت منى ، فبجهلك قد وقعت فى حبائلى

فإن قلت : فلو لم يعجب بنفسه إذ علم أن ذلك من الله تعالى لامنه ؛ وأن مثله لا يقوى على دفع الشيطان إلا بتوفيق الله ومعوته ، ومن عرف ضعف نفسه وعجزه عن أقل القليل ، فإذا قدر على مثل هذا الأمر العظيم علم أنه لم يقو عليه بنفسه بل بالله تعالى ، فما الذى يخاف عليه بعدنى العجب فأقول : يخاف عليه الغرور بفضل الله ، والثقة بكرمه ، والأمن من مكره ، حتى يظن أنه بقى على هذه الوتيرة فى المستقبل ، ولا يخاف من الفترة والانقلاب ، فيكون حاله الاتسكال على فضل الله فقط ، دون أن يقارنه الخوف من مكره . ومن أمن مكر الله فهو خاسر جدا بل سبيله أن يكون مشاهدا جملة ذلك من فضل الله ، ثم خائفا على نفسه أن يكون قد سدت عليه صفة من صفات قلبه ، من حب دنيا ، ورياء ، وسوء خلق ، والتفات إلى عز

وهو غافل عنه . ويكون خائفاً أن يسلب حاله فى كل طرفة عين ، غير آمن من مكر الله ، ولا غافل عن خطر الخاتمة . وهذا خطر لا يحصى عنه ، وخوف لا نجاة منه إلا بعد مجاوزة الصراط . ولذلك لما ظهر الشيطان لبعض الأولياء فى وقت النزاع ، وكان قد بقى له نفس ، فقال : أفلت منى يا فلان ، فقال لا بعد . ولذلك قيل . الناس كلهم هلكت إلا العالمون . والعالمون كلهم هلكت إلا العاملون ، والعالمون كلهم هلكت إلا المخلصون ، والمخلصون على خطر عظيم فإذا المغرور هالك ، والمخلص الفار من الغرور على خطر . فلذلك لا يفارق الخوف والحذر قلوب أولياء الله أبداً ، فنسأل الله تعالى العون والتوفيق وحسن الخاتمة ، فإن الأمور بخواتيمها تم كتاب ذم الغرور ، وبه تم ربع المهلكات

ويتلوه فى أول ربع المنجيات كتاب التوبة ، والحمد لله أولاً وآخراً ، وصلى الله على من لا نبي بعده ، وهو حسبي ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم

كتاب التوبة

كتاب التوبة

وهو الأول من ربع المنجيات

من كتاب إحياء علوم الدين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي بتحميده يستفتح كل كتاب ، وبذكره يصدر كل خطاب ، وبحمده
يتنعم أهل النعيم في دار الثواب ، وباسمه يتسلى الأشقياء وإن أرخى دونهم الحجاب ، وضرب
بينهم وبين السعداء بسور له باب ، باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب . وتوب إليه
توبة من يوقن أنه رب الأرباب ، ومسبب الأسباب . ونرجوه رجاء من يعلم أنه الملك الرحيم
الغفور التواب . ونمزج الخوف برجائنا مزج من لا يرتاب أنه مع كونه غافر الذنب وقابل
التوب شديد العقاب . ونصلي على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، وعلى آله وصحبه ، صلاة
تنقذنا من هول المطلع يوم العرض والحساب ، وتمهد لنا عند الله زلفى وحسن مآب

أما بعد . فإن التوبة عن الذنوب بالرجوع إلى ستار العيوب وعلام الغيوب ، مبدأ طريق
السالكين ، ورأس مال الفائزين ، وأول إقدام المريدين ، ومفتاح استقامة المائتين ،
ومطلع الاصطفاء والاجتباء للمقرين ، ولأئينا آدم عليه الصلاة والسلام وعلى سائر الأنبياء
أجمعين . وما أجدر بالأولاد الاقتداء بالآباء والأجداد ، فلا غرو أن أذنب الآدمي واجترم
فهو سنشنة يعرفها من أخزم ، ومن أشبه أباه فما ظلم . ولكن الأب إذا جبر بعد ما كسر
عمر بعد أن هدم ، فليكن النزوع إليه في كلا طرفي النفي والإثبات ، والوجود والعدم . ولقد
قرع آدم سن الندم ، وتندم على ماسبق منه وتقدم . فمن اتخذ قدوة في الذنب دون التوبة
فقد زلت به القدم . بل التجرد لمحض الخير دأب الملائكة المقرين ، والتجرد للشر دون
التلا في سجية الشياطين ، والرجوع إلى الخير بعد الوقوع في الشر ضرورة آدميين . فالتجرد للخير
ملك مقرب عند الملك الديان ، والتجرد للشر شيطان ، والمتلا في الشر بالرجوع إلى الخير بالحقيقة إنسان

فقد ازدوج فى طينة الإنسان شائبتان ، واصطحب فيه سجتان . وكل عبد مصحح نسبه إما إلى الملك ، أو إلى آدم ، أو إلى الشيطان . فالتائب قد أقام البرهان على صحة نسبه إلى آدم بملازمة حد الإنسان . والمصر على الطغيان مسجل على نفسه بنسب الشيطان

فأما تصحيح النسب إلى الملائكة بالتجرد لمحض الخير فخارج عن حيز الإمكان ، فإن الشر معجون مع الخير فى طينة آدم عجنا محكما ، لا يخلصه إلا إحدى النارين ، نار الندم أو نار جهنم . فالإحراق بالنار ضرورى فى تخلص جوهر الإنسان من خبائث الشيطان ، وإليك الآن اختيار أهون النارين ، والمبادرة إلى أخف الشرين ، قبل أن يطوى بساط الاختيار ، ويساق إلى دار الاضطرار ، إما إلى الجنة وإما إلى النار

وإذا كانت التوبة موقعها من الدين هذا الموقع ، وجب تقديمها فى صدر ربع المنجيات بشرح حقيقتها ، وشروطها ، وسببها ، وعلامتها ، وثمرتها ، والآفات المانعة منها ، والأدوية الميسرة لها . ويتضح ذلك بذكر أربعة أركان :

الركن الأول : فى نفس التوبة ، وبيان حدها ، وحقيقتها ، وأنها واجبة على الفور ، وعلى جميع الأشخاص ، وفى جميع الأحوال ، وأنها إذا صحت كانت مقبولة

الركن الثانى : فيما عنه التوبة ، وهو الذنوب ، وبيان انقسامها إلى صفائر وكبائر ، وما يتعلق بالعباد ، وما يتعلق بحق الله تعالى ، وبيان كيفية توزيع الدرجات والدركات على الحسنات والسيئات ، وبيان الأسباب التى بها تعظم الصفائر

الركن الثالث : فى بيان شروط التوبة ودوامها ، وكيفية تدارك ماضى من المظالم ، وكيفية تكفير الذنوب ، وبيان أقسام التائبين فى دوام التوبة

الركن الرابع : فى السبب الباعث على التوبة ، وكيفية العلاج فى حل عقدة الإصرار من المذنبين ويتم المقصود بهذه الأركان الأربعة إن شاء الله عز وجل

الركن الأول فى نفس التوبة

بيان

حقيقة التوبة وحدها

اعلم أن التوبة عبارة عن معنى ينتظم وبلتئم من ثلاثة أمور مرتبة : علم ، وحال ، وفعل
فالعلم الأوّل ، والحال الثاني ، والفعل الثالث . والأوّل موجب للثاني ، والثاني موجب
للتالث إيجابا اقتضاء اطراد سنة الله في الملك والملكوت

أما العلم : فهو معرفة عظم ضرر الذنوب ، وكونها حجابا بين العبد وبين كل محبوب .
فإذا عرف ذلك معرفة محققة ، ييقن غالب على قلبه ، ثار من هذه المعرفة تألم للقلب بسبب
فوات المحبوب . فإن القلب مهما شعر بفوات محبوبه تألم . فإن كان فواته بفعله تأسف على
الفعل المفوت ، فيسمى تألمه بسبب فعله المفوت لمحبوبه ندما . فإذا غلب هذا الألم على القلب
واستولى ، انبعث من هذا الألم في القلب حالة أخرى تسمى إرادة وقصدا إلى فعل له
تعلق بالحال ، وبالماضى ، وبالاستقبال . أما تعلقه بالحال ، فبالترك للذنب الذي كان ملابسا . وأما
بالاستقبال ، فبالعزم على ترك الذنب المفوت للمحبوب إلى آخر العمر . وأما بالماضى ، فبتلافي
مافات بالخير والقضاء إن كان قابلا للخير فالعلم هو الأوّل ، وهو مطلع هذه الخيرات ، وأغنى
بهذا العلم الإيمان واليقين . فإن الإيمان عبارة عن التصديق بأن الذنوب سموم مهلكة ، واليقين
عبارة عن تأكيد هذا التصديق ، وانتفاء الشك عنه ، واستيلائه على القلب ، فيشمر نور
هذا الإيمان مهما أشرق على القلب نار الندم ، فيتألم بها القلب حيث يبصر بإشراق نور
الإيمان أنه صار محجوبا عن محبوبه ، كمن يشرق عليه نور الشمس وقد كان في ظلمة ، فيسطع
النور عليه بانقشاع سحاب ، أو انحسار حجاب ، فرأى محبوبه وقد أشرف على الهلاك ،
فقتشعل نيران الحب في قلبه ، وتنبعث تلك النيران بإرادته للانتهاض للتدارك

فالعلم والندم ، والقصد المتعلق بالترك في الحال والاستقبال ، والتلافي للماضى ، ثلاثة
معان مرتبة في الحصول ، فيطلق اسم التوبة على مجموعها وكثيرا ما يطلق اسم التوبة على معنى
للندم وحده ، ويجعل العلم كالسابق والمقدمة ، والترك كالثمرة والتابع المتأخر . وبهذا الاعتبار

قال عليه الصلاة والسلام ^(١) « النَّدَمُ تَوْبَةٌ » إذ لا يخلو الندم عن علم أوجبه وأثمه، وعن عزم يتبعه ويتلوه. فيكون الندم محفوفا بطرفيه، أعنى ثمرته ومثمره. وبهذا الاعتبار قيل فى حد التوبة أنه ذوبان الحشا لما سبق من الخطأ. فإن هذا يعرض لمجرد الألم. ولذلك قيل هو ناز فى القلب تلهب، وصدع فى الكبد لا ينشعب. وباعتبار معنى الترك قيل فى حد التوبة إنه خلع لباس الجفاء ونشر بساط الوفاء. وقال سهل بن عبد الله التستري: التوبة تبديل الحركات المذمومة بالحركات المحمودة. ولا يتم ذلك إلا بالخلوة، والصمت، وأكل الحلال. وكأنه أشار إلى المعنى الثالث من التوبة

والأقويل فى حدود التوبة لا تنحصر. وإذا فهمت هذه المعانى الثلاثة، وتلازمها وترتيبها عرفت أن جميع ما قيل فى حدودها قاصر عن الإحاطة بجميع معانيها. وطلب العلم بحقائق الأمور أهم من طلب الألفاظ المجردة

بيان

وجوب التوبة وفضلها

اعلم أن وجوب التوبة ظاهر بالأخبار ^(٢) والآيات، وهو واضح بنور البصيرة عند من انفتحت بصيرته، وشرح الله بنور الإيمان صدره حتى اقتدر على أن يسعى بنوره الذى بين يديه فى ظلمات الجهل، مستغنيا عن قائد يقوده فى كل خطوة. فالسالك إما أعمى لا يستغنى عن القائد فى خطوه، وإما بصير يهذى إلى أول الطريق ثم يهتدى بنفسه. وكذلك الناس فى طريق الدين ينقسمون هذا الانقسام. فمن قاصر لا يقدر على مجاوزة التقليد فى خطوه، فيفتقر إلى أن يسمع فى كل قدم نصا من كتاب الله أو سنة رسوله، وربما يعوزه ذلك فيتخير. فسير هذا وإن طال عمره وعظم جده مختصر، وخطاه قاصرة. ومن سعيد شرح الله صدره للإسلام، فهو على نور من ربه، فيتنبيه بأذنى إشارة لسلوك طريق معوصية، وقطع عقبات متعبة. ويشرق فى قلبه نور القرآن ونور الإيمان. وهو لشدة نور باطنه

(١) حديث الندم توبة: ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصحح اساده من حديث ابن مسعود ورواه ابن جبان

والحاكم من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين

(٢) حديث الأخبار الدالة على وجوب التوبة: مسلم من حديث الأغر المزنى يأبى الناس توبوا إلى الله الحديث: ولا بن ماجه من حديث جابر يأبى الناس توبوا إلى ربكم قبل أن تموتوا - الحديث: وسنده ضعيف

يحتذى بأدنى بيان ، فكأنه يكاد زيته يضيء ولو لم تمسه نار . فإذا مسته نار فهو نور على نور ، يهدي الله لنوره من يشاء وهذا لا يحتاج إلى نص منقول في كل واقعة فمن هذا حاله إذا أراد أن يعرف وجوب التوبة ، فينظر أولا بنور البصيرة إلى التوبة ماهي ، ثم إلى الوجوب مامعناه ، ثم يجمع بين معنى الوجوب والتوبة ، فلا يشك في ثبوتها وذلك بأن يعلم بأن معنى الواجب ماهو واجب في الوصول إلى سعادة الأبد ، والنجاة من هلاك الأبد ، فإنه لو لا تعلق السعادة والشقاوة بفعل الشيء وتركه ؛ لم يكن لوصفه بكونه واجبا معنى . وقول القائل صار واجبا بالإيجاب حديث محض . فإن ما لا غرض لنا آجلا وعاجلا في فعله وتركه ، فلا معنى لاشتغالنا به أو جبه علينا غيرنا أو لم يوجبه . فإذا عرف معنى الوجوب وأنه الوسيلة إلى سعادة الأبد ، وعلم أن لا سعادة في دار البقاء إلا في لقاء الله تعالى ، وأن كل محبوب عنه يشقى لا محالة ، محول بينه وبين ما يشتهي ، محترق بنار الفراق ونار الجحيم وعلم أنه لا مبعد عن لقاء الله إلا اتباع الشهوات ، والأنس بهذا العالم الفاني ، والإكباب على حب ما لا بد من فراقه قطعا ، وعلم أنه لا مقرب من لقاء الله إلا قطع علاقة القلب عن زخرف هذا العالم ، والإقبال بالكلية على الله طلبا للأنس به بدوام ذكره ، وللمحبة له بمعرفة جلاله وجماله على قدر طاقته ، وعلم أن الذنوب التي هي إعراض عن الله ، واتباع لمحاب الشياطين أعداء الله المبعدين عن حضرته ، سبب كونه محبوبا مبعدا عن الله تعالى . فلا يشك في أن الانصراف عن طريق البعد واجب للوصول إلى القرب . وإعنايم الانصراف بالعلم ، والندم ، والعزم فإنه ما لم يعلم أن الذنوب أسباب البعد عن المحبوب لم ينسدم ، ولم يتراجع بسبب سلوكه في طريق البعد . وما لم يتوجه فلا يرجع . ومعنى الرجوع الترك والعزم فلا يشك في أن المعاني الثلاثة ضرورية في الوصول إلى المحبوب . وهكذا يكون الإيمان الحامل عن نور البصيرة وأما من لم يترشح لمثل هذا المقام المرتفع ذروته عن حدود أكثر الخلق ، ففي التقليد والاتباع له مجال رحب ، يتوصل به إلى النجاة من الهلاك ، فليلاحظ فيه قول الله ، وقول رسوله ، وقول السلف الصالحين . فقد قال الله تعالى (وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ^(١)) وهذا أمر على العموم . وقال الله تعالى

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا^(١)) الآية ، ومعنى النصوح الخالص لله تعالى خاليا عن الشوائب مأخوذ من النصح . ويدل على فضل التوبة قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ^(٢)) . وقال عليه السلام^(٣) « التَّائِبُ حَبِيبُ اللَّهِ وَالتَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) « اللَّهُ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ الْعَبْدِ الْمُؤْمِنِ مِنْ رَجُلٍ نَزَلَ فِي أَرْضٍ دَوِيَّةٍ مُهْلِكَةٍ مَعَهُ رَاحِلَتُهُ عَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ فَوَضَعَ رَأْسَهُ فَنَامَ نَوْمَةً فَاسْتَيْقَظَ وَقَدْ ذَهَبَتْ رَاحِلَتُهُ فَطَلَبَهَا حَتَّى إِذَا اشْتَدَّ عَلَيْهِ الْحَرُّ وَالْعَطَشُ أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَى مَكَانِي الَّذِي كُنْتُ فِيهِ فَنَامَ حَتَّى أَمُوتَ فَوَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى سَاعِدِهِ لِيَمُوتَ فَاسْتَيْقَظَ فَإِذَا رَاحِلَتُهُ عِنْدَهُ عَلَيْهَا زَادُهُ وَشَرَابُهُ فَاللَّهُ تَعَالَى أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ الْعَبْدِ الْمُؤْمِنِ مِنْ هَذَا بِرَاحِلَتِهِ » وفى بعض الألفاظ قال من شدة فرحه ، إذ أراد شكر الله ، أنا ربك وأنت عبدى .

ويروى عن الحسن قال : لما تاب الله عز وجل على آدم عليه السلام ، هنأته الملائكة ، وهبط عليه جبريل وميكائيل عليهما السلام . فقالا يا آدم ، قرت عينك بتوبة الله عليك . فقال آدم عليه السلام : يا جبريل ، فإن كان بعد هذه التوبة سؤال فأين مقامى ؟ فأوحى الله إليه يا آدم ، ورثت ذريتك التعب والنصب ، وورثتهم التوبة . فمن دعانى منهم لبيته كما لبيتك ، ومن سألتى المغفرة لم أبخل عليه ، لأنى قريب مجيب يا آدم ، وأحشر التائبين من القبور مستبشرين ضاحكين ، ودعائهم مستجاب . والأخبار والآثار فى ذلك لا تحصى ، والإجماع منعقد من الأمة على وجوبها ، إذ معناه العلم بأن الذنوب والمعاصى مهلكات ومبعدات من الله تعالى وهذا داخل

(١) حديث التائب حبيب الله والتائب من الذنب كمن لا ذنب له : ابن ماجه من حديث ابن مسعود بالشرط الثانى دون الأول وأما الشرط الأول فروى ابن أبى الدنيا فى التوبة وأبو الشيخ فى كتاب الثواب من حديث أنس بسند ضعيف ان الله يحب الشاب التائب ولعبد الله بن أحمد فى زوائد المسند وأبو يعلى بسند ضعيف من حديث على ان الله يحب البعد المؤمن المقتن الثواب

(٢) حديث الله أفرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزل فى أرض فلاة دوية مهلكة - الحديث : متفق عليه من حديث ابن مسعود وأنس زاد مسلم فى حديث أنس تمثال من شدة الفرح اللهم أنت عبدى وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح ورواه مسلم بدون هذه الزيادة من حديث النعمان بن بشير ومن حديث أبى هريرة مختصرا

في وجوب الإيمان، ولكن قد تدش الغفلة عنه فمضى هذا العلم إزالة هذه الغفلة، ولا خلاف في وجوبها
 (ومن معانيها ترك المعاصي في الحال، والعزم على تركها في الاستقبال، وتدارك ما سبق
 من التقصير في سابق الأحوال، وذلك لا يشك في وجوبه وأما التندم على ما سبق، والتخزن
 عليه، فواجب. وهو روح التوبة، وبه تمام التلافي. فكيف لا يكون واجبا! بل هو نوع
 ألم يحصل لاحالة، عقيب حقيقة المعرفة بما فات من العمر وضاع في سخط الله

فإن قلت: تألم القلب أمر ضروري لا يدخل تحت الاختيار، فكيف يوصف بالوجوب؟
 فأعلم أن سببه تحقيق العلم بقوات المحبوب. وله سبيل إلى تحصيل سببه. وبمثل هذا
 المعنى دخل العلم تحت الوجوب، لا بمعنى أن العلم يخلقه العبد ويحدثه في نفسه، فإن ذلك
 محال. بل العلم، والندم، والفعل، والإرادة، والقدرة، والقادر، الكل من خلق الله وفعله
 (وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ^(١)) هذا هو الحق عند ذوى البصائر. وما سوى هذا ضلال

فإن قلت: أفليس للعبد اختيار في الفعل والترك؟ قلنا نعم: وذلك لا يناقض قولنا إن الكل
 من خلق الله تعالى. بل الاختيار أيضا من خلق الله. والعبد مضطر في الاختيار الذي له.
 فإن الله إذا خلق اليد الصحيحة، وخلق الطعام اللذيذ، وخلق الشهوة للطعام في المعدة، وخلق
 العلم في القلب بأن هذا الطعام يسكن الشهوة، وخلق الخواطر المتعارضة في أن هذا الطعام
 هل فيه مضرة مع أنه يسكن الشهوة، وهل دون تناوله مانع يتعذر معه تناوله أم لا، ثم خلق
 العلم بأنه لا مانع، ثم عند اجتماع هذه الأسباب تنجزم الإرادة الباعثة على التناول. فأنجزم
 الإرادة بعد تردد الخواطر المتعارضة، وبعد وقوع الشهوة للطعام يسمى اختيارا، ولا بد من
 حصوله عند تمام أسبابه. فإذا حصل أنجزم الإرادة يخلق الله تعالى إياها، تحركت اليد
 الصحيحة إلى جهة الطعام لا محالة. إذ بعد تمام الإرادة والقدرة، يكون حصول الفعل ضروريا،
 فتحصل الحركة، فتكون الحركة يخلق الله بعد حصول القدرة وأنجزم الإرادة، وهما أيضا
 من خلق الله. وأنجزم الإرادة يحصل بعد صدق الشهوة، والعلم بعدم الموانع، وهما أيضا
 من خلق الله تعالى. ولكن بعض هذه المخلوقات يترتب على البعض ترتيبا جرت به سنة
 الله تعالى في خلقه، ولن تجد لسنة الله تبديلا. فلا يخلق الله حركة اليد بكتابة منظومة

ما لم يخلق فيها صفة تسمى قدرة ، وما لم يخلق فيها حياة ، وما لم يخلق إرادة مجزومة .
 ولا يخلق الإرادة المجزومة ما لم يخلق شهوة وميل فى النفس ولا ينبعث هذا الميل انبعثاتاً تاماً
 ما لم يخلق علماً بأنه موافق للنفس ، إما فى الحال أو فى المآل . ولا يخلق العلم أيضاً إلا بأسباب آخر
 ترجع إلى حركة وإرادة وعلم . فالعلم والميل الطبيعى أبداً يستتبع الإرادة الجازمة ، والقدرة
 والإرادة أبداً تستدفع الحركة ، وهكذا الترتيب فى كل فعل . والكل من اختراع الله
 تعالى . ولكن بعض مخلوقاته شرط لبعض . فلذلك يجب تقدم البعض وتأخر البعض ، كما
 لا يخلق الإرادة إلا بعد العلم ، ولا يخلق العلم إلا بعد الحياة ، ولا يخلق الحياة إلا بعد الجسم .
 فيكون خلق الجسم شرطاً لحدوث الحياة ، لأن الحياة تتولد من الجسم . ويكون خلق
 الحياة شرطاً لخلق العلم ، لأن العلم يتولد من الحياة . ولكن لا يستعد المحل لقبول العلم
 إلا إذا كان حياً ، ويكون خلق العلم شرطاً لجزم الإرادة ، لأن العلم يولد الإرادة . ولكن
 لا يقبل الإرادة إلا جسم حي عالم . ولا يدخل فى الوجود إلا ممكن ، ولا إمكان ترتيب
 لا يقبل التغيير ، لأن تغييره محال . فهما وجد شرط الوصف استعداد المحل به لقبول الوصف ،
 فحصل ذلك الوصف من الجود الإلهى والقدرة الأزلية عند حصول الاستعداد . ولما كان
 للاستعداد بسبب الشروط ترتيب ، كان لحصول الحوادث بفعل الله تعالى ترتيب . والغبد
 مجرى هذه الحوادث المرتبة ، وهى مرتبة فى قضاء الله تعالى الذى هو واحد كلح البصر
 ترتيباً كلياً لا يتغير . وظهورها بالتفصيل مقدر بقدر لا يتعداها . وعنه العبارة بقوله تعالى
 (إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ^(١)) وعن القضاء الكلى الأزلى العبارة بقوله تعالى (وَمَا أَمْرُنَا
 إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ^(٢)) وأما العباد فإنهم مسخرون تحت مجارى القضاء والقدر .
 ومن جملة القدر خلق حركة فى يد الكاتب ، بعد خلق صفة مخصوصة فى يده تسمى القدرة
 وبعد خلق ميل قوى جازم فى نفسه يسمى القصد ، وبعد علم بما إليه ميله يسمى الإدراك والمعرفة
 فإذا ظهرت من باطن الملكوت هذه الأمور الأربعة على جسم عبد مسخر تحت قهر
 التقدير ، سبق أهل عالم الملك والشهادة المحجوبون عن عالم الغيب والملكوت وقالوا يا أيها
 الرجل ، قد تحركت ، ورميت ، وكتبت . ونودى من وراء حجاب الغيب : سرادقات الملكوت

(وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ^(١)) وما قتلت إذ قتلت ، ولكن
(قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ^(٢)) وعند هذا تتحير عقول القاعدين في مجبوحه عالم
الشهادة ، فن قائل إنه جبر محض ، ومن قائل إنه اختراع صرف ، ومن متوسط مائل إلى
أنه كسب . ولو فتح لهم أبواب السماء فنظروا إلى عالم الغيب والملكوت ، لظهر لهم أن
كل واحد صادق من وجه ، وأن القصور شامل لجميعهم ، فلم يدرك واحد منهم كنه هذا
الأمر ، ولم يحيط علمه بجوانبه . وتعام علمه ينال بإشراق النور من كوة نافذة إلى عالم الغيب
وأنه تعالى عالم الغيب والشهادة لا يظهر على غيبه أحدا ، إلا من ارتضى من رسول . وقد
يطلع على الشهادة من لم يدخل في حيز الارتضاء . ومن حرك سلسلة الأسباب والمسببات
وعلم كيفية تسلسلها ، ووجه ارتباط مناط سلسلتها بمسبب الأسباب ، انكشف له سر القدر
وعلم علما يقينا أن لا خالق إلا الله ، ولا مبدع سواه

فإن قلت : قد قضيت على كل واحد من القائلين بالجبر ، والاختراع ، والكسب ، أنه
صادق من وجه ، وهو مع صدقه قاصر ، وهذا تناقض ، فكيف يمكن فهم ذلك ؟ وهل يمكن
إيصال ذلك إلى الأفهام بمثال ؟

فاعلم أن جماعة من العميان قد سمعوا أنه حمل إلى البلدة حيوان عجيب يسمى الفيل ،
وما كانوا قط شاهدوا صورته ، ولا سمعوا اسمه . فقالوا لا بد لنا من مشاهدته ومعرفته
باللمس الذي تقدر عليه . فطلبوه ، فلما وصلوا إليه لمسوه . فوقع يد بعض العميان على رجله
ووقع يد بعضهم على نابيه ، ووقع يد بعضهم على أذنه . فقالوا قد عرفناه . فلما انصرفوا
سألهم بقية العميان ، فاختلف أجوبتهم . فقال الذي لمس الرجل : إن الفيل ما هو إلا مثل
اسطوانة خشنة الظاهر ، إلا أنه ألين منها . وقال الذي لمس الناب : ليس كما يقول ، بل هو
صلب لا لين فيه ، وأملس لا خشونة فيه ، وليس في غلط الأسطوانة أصلا ، بل هو مثل
عمود : وقال الذي لمس الأذن : لعمري هو لين وفيه خشونة . فصدق أحدهما فيه . ولكن
قال . ما هو مثل عمود ، ولا هو مثل اسطوانة ، وإنما هو مثل جلد عريض غليظ . فكل
واحد من هؤلاء صدق من وجه ، إذ أخبر كل واحد عما أصابه من معرفة الفيل ،

ولم يخرج واحد في خبره عن وصف الفيل. ولكنهم يحملهم قصرُوا عن الإحاطة بكنهه صورة الفيل فاستبصر بهذا المثال واعتبر به ، فإنه مثال أكثر ما اختلفت الناس فيه ، وإن كان هذا كلاما يناطح علوم المكاشفة ويحرك أمواجها ، وليس ذلك من غرضنا ، فلنرجع إلى ما كنا بصدده وهو بيان أن التوبة واجبة بجميع أجزائها الثلاثة ، العلم ، والندم ، والترك ، وأن الندم داخل في الوجوب ، لكونه واقفا في جملة أفعال الله المحصورة بين علم العبد ، وإرادته ، وقدرته المتخللة بينها ، وما هذا وصفه فابسم الوجوب يشمله

بيان

أن وجوب التوبة على الفور

أما وجوبها على الفور فلا يستراب فيه . إذ معرفة كون المعاصي مهلكات من نفس الإيمان ، وهو واجب على الفور . والمتفصى عن وجوبه هو الذى عرفه معرفة زجره ذلك عن الفعل المكروه . فإن هذه المعرفة ليست من علوم المكاشفات التى لا تتعلق بعمل ، بل هي من علوم المعاملة . وكل علم يراد ليكون باعثا على عمل فلا يقع التفصى عن عهده مالم يصير باعثا عليه . فالعلم بضرر الذنوب إنما أريد ليكون باعثا على تركها فمن لم يتركها فهو فاقد لهذا الجزء من الإيمان . وهو المراد بقوله عليه السلام ^(١) « لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ » وما أراد به نفي الإيمان الذى يرجع إلى علوم المكاشفة ، كالعلم بالله ، ووحدانيته ، وصفاته ، وكتبه ؛ ورساله ، فإن ذلك لا ينفيه الزنا والمعاصي . وإنما أراد به نفي الإيمان لكون الزنا مبعدا عن الله تعالى . موجبا للمقت . كما إذا قال الطيب : هذا سم فلا تتناوله فإذا تناوله يقال تناول وهو غير مؤمن ، لا بمعنى أنه غير مؤمن بوجود الطيب ، وكونه طيبا وغير مصدق به ، بل المراد أنه غير مصدق بقوله إنه سم مهلك . فإن العالم بالسم لا يتناوله أصلا . فالعاصي بالضرورة ناقص الإيمان . وليس الإيمان بابا واحدا ، بل هو نيف وسبعون بابا ، أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله ، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق . ومثاله قول القائل .

(١) حديث لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ، متفق عليه من حديث أبي هريرة .

ليس الإنسان موجودا واحدا ، بل هو نيف وسبعون موجودا ، أعلاها القلب والروح وأدناها إمامة الأذى عن البشرية ، بأن يكون مقصوص الشارب ، مقلوم الأظفار ، نقي البشرة عن الخبث ، حتى يتميز عن البهائم المرسله الملوثة بأرواثها ، المستكرهه الصور بطول مخالبتها وأظلافها وهذا مثال مطابق : فالإيمان كالإنسان ، وفقد شهادة التوحيد يوجب البطلان بالكلية كفقد الروح ، والذي ليس له إلا شهادة التوحيد والرسالة هو كإنسان مقطوع الأطراف مفقود العينين ، فاقد لجميع أعضائه الباطنة والظاهرة ، لأصل الروح . وكما أن من هذا حاله قريب من أن يموت ، فتزايله الروح الضعيفة ، المنفردة ، التي تخلف عنها الأعضاء التي تمدّها وتقويها ، فكذلك من ليس له إلا أصل الإيمان ، وهو مقصر في الأعمال ، قريب من أن تقتلع شجرة إيمانه إذا صدمتها الرياح العاصفة ، المحركة للإيمان في مقدمة قدوم ملك الموت ووروده . فكل إيمان لم يثبت في اليقين أصله ، ولم تنتشر في الأعمال فروعه ، لم يثبت على عواصف الأهوال عند ظهور ناصية ملك الموت ، وخيف عليه سوء الخاتمة ، لا ما يسقى بالطاعات على توالي الأيام والساعات ، حتى رسخ وثبت . وقول العاصي للمطيع إني مؤمن كما أنك مؤمن ، كقول شجرة القرع لشجرة الصنوبر أنا شجرة وأنت شجرة . وما أحسن جواب شجرة الصنوبر إذ قالت : ستعرفين اغترارك بشمول الاسم إذا عصفت رياح الخريف ، فعند ذلك تنقطع أصولك ، وتتناثر أوراقك ، وينكشف غرورك بالمشاركة في اسم الشجرة ، مع الغفلة عن أسباب ثبوت الأشجار

وسوف ترى إذا انجلى الغبار أفرس تحتك أم حمار

وهذا أمر يظهر عند الخاتمة . وإنما انقطع نياط العارفين خوفا من دواعي الموت ومقدماته الهائلة ، التي لا يثبت عليها إلا الأقلون . فالعاصي إذا كان لا يخاف الخلود في النار بسبب معصيته ، كالصحيح المنهمك في الشهوات المضرة إذا كان لا يخاف الموت بسبب صحته . وإن الموت غالبا لا يقع فجأة ، فيقال له . الصحيح يخاف المرض ، ثم إذا مرض خاف الموت . وكذلك العاصي يخاف سوء الخاتمة ، ثم إذا ختم له بالسوء والعياذ بالله وجب الخلود في النار فالعاصي للإيمان كاللأ كولات المضرة للأبدان ، فلا تزال تجتمع في الباطن حتى تغير مزاج الأخلاط وهو لا يشعر بها ، إلى أن يفسد المزاج ، فيمرض دفعة ، ثم يموت دفعة . فكذلك المعاصي

فإذا كان الخائف من الهلاك فى هذه الدنيا المنقضية يجب عليه ترك السموم ، وما يضره من المأكولات فى كل حال وعلى الفور ، فالخائف من هلاك الأبد أولى بأن يجب عليه ذلك . وإذا كان متناول السم إذا ندم يجب عليه أن يتقيأ ، ويرجع عن تناوله بإبطاله وإخراجه عن المعدة ، على سبيل الفور والمبادرة ، تلافياً لبدنه المشرف على هلاك لا يفوت عليه إلا هذه الدنيا الفانية ، فتناول سموم الدين وهى الذنوب أولى بأن يجب عليه الرجوع عنها بالتدارك الممكن ، مادام يبقى للتدارك مهلة وهو العمر ، فإن الخوف من هذا السم فوات الآخرة الباقية ، التى فيها النعيم المقيم ، والملك العظيم ، وفى فواتها نار الجحيم ، والعذاب المقيم الذى تتصرم أضعاف أعمار الدنيا دون عشر عشر مدته ، إذ ليس لمدته آخر ألبته . فالبدار البدار إلى التوبة ، قبل أن تعمل سموم الذنوب بروح الإيمان عملاً يجاوز الأمر فيه الأطباء واختيارهم ، ولا ينفع بعده الإحتماء ، فلا ينجع بعد ذلك نصيح الناصحين ، ووعظ الواعظين ، وتحق الكلمة عليه بأنه من الهالكين ، ويدخل تحت عموم قوله تعالى (إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ^(١)) ولا يفرنك لفظ الإيمان فتقول . المراد بالآية الكافر ، إذ بين لك أن الإيمان بضع وسبعون باباً ، وأن الزانى لا يزنى حين يزنى وهو مؤمن . فالحجوب عن الإيمان الذى هو شعب وفروع سيحجب فى الخاتمة عن الإيمان الذى هو أصل . كما أن الشخص الفاقد لجميع الأطراف التى هى حروف وفروع ، سيساق إلى الموت المعدم للروح التى هى أصل ، فلا بقاء للأصل دون الفرع ، ولا وجود للفرع دون الأصل ، ولا فرق بين الأصل والفرع إلا فى شيء واحد ، وهو أن وجود الفرع وبقائه جميعاً يستدعى وجود الأصل ، وأما وجود الأصل فلا يستدعى وجود الفرع . فبقاء الأصل بالفرع ، ووجود الفرع بالأصل ، فعلم المسكافة وعلوم المعاملة متلازمة كتلازم الفرع والأصل ، فلا يستغنى أحدهما عن الآخر . وإن كان أحدهما فى رتبة الأصل والآخر فى رتبة التابع . وعلوم المعاملة إذا لم تكن باعثة على العمل فعدمها خير من وجودها

فإن هي لم تعمل عملها الذي تراد له ، قامت مؤيدة للحجة على صاحبها ، ولذلك يزداد في عذاب العالم الفاجر على عذاب الجاهل الفاجر ، كما أوردنا من الأخبار في كتاب العلم

بيان

أن وجوب التوبة عام في الأشخاص والأحوال فلا ينفك عنه أحد البتة

اعلم أن ظاهر الكتاب قد دل على هذا ، إذ قال تعالى (وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ^(١)) فعمم الخطاب . ونور البصيرة أيضا يرشد إليه ، إذ معنى التوبة الرجوع عن الطريق المبعد عن الله ، المقرب إلى الشيطان . ولا يتصور ذلك إلا من عاقل ، ولا تكمل غريزة العقل إلا بعد كمال غريزة الشهوة ، والغضب ، وسائر الصفات المذمومة التي هي وسائل الشيطان إلى إغواء الإنسان ، إذ كمال العقل إنما يكون عند مقارنة الأربعين . وأصله إنما يتم عند مراعاة البلوغ ، ومبادئه تظهر بعد سبع سنين ، والشهوات جنود الشيطان ، والعقول جنود الملائكة ، فإذا اجتمعا قام القتال بينهما بالضرورة ، إذ لا يثبت أحدهما للآخر لأنهما ضدان ، فالتطارد بينهما كالتطارد بين الليل والنهار ، والنور والظلمة . ومهما غلب أحدهما أزعج الآخر بالضرورة . وإذا كانت الشهوات تكمل في الصبا والشباب قبل كمال العقل ، فقد سبق جند الشيطان ، واستولى على المكان ، ووقع للقلب به أنس ، وألف لا محالة مقتضيات الشهوات بالعادة . وغلب ذلك عليه ، ويعسر عليه النزوع عنه . ثم يلوح العقل الذي هو حزب الله وجنده ، ومنقذاً وليائه من أيدي أعدائه شيئاً فشيئاً على التدريج ، فإن لم يقو ولم يكمل ، سلمت مملكة القلب للشيطان ، وأنجز اللعين مواعده حيث قال (لَا حَتَّكََنَّ ذُرِّيَّتُهُ إِلَّا قَلِيلًا ^(٢)) وإن كمل العقل وقوى ، كان أوّل شغله قمع جنود الشيطان بكسر الشهوات ، ومفارقة العادات ، ورد الطبع على سبيل القهر إلى العبادات . ولا معنى للتوبة إلا هذا ، وهو الرجوع عن طريق دليله الشهوة ، وخفيه الشيطان ، إلى طريق الله تعالى . وليس في الوجود آدمي إلا وشهوته سابقة على عقله ، وغريزته التي هي عدة الشيطان متقدمة على غريزته التي هي عدة الملائكة ، فكان الرجوع عما سبق

(١) النور : ٣١ (٢) الاسراء : ٦٢

إليه على مساعدة الشهوات ضرورياً في حق كل إنسان ، نبيا كان أو غيبا ، فلا تظن أن هذه
الضرورة اختصت بآدم عليه السلام . وقد قيل .

فلا تحسبن هذا لها الغدرو وحدها سحجة نفس كل غانية هند

بل هو حكم أزلى مكتوب على جنس الإنس ، لا يمكن فرض خلافة ما لم تتبدل السنة
الإلهية التي لا مطمع في تبديلها . فإذا كل من بلغ كافرا جاهلا فعليه التوبة من جهله وكفره .
فإذا بلغ مسالما تبعا لأبويه ، غافلا عن حقيقة إسلامه ، فعليه التوبة من غفلته بثفهم معنى
الإسلام ، فإنه لا يغنى عنه إسلام أبويه شيئا ما لم يسلم بنفسه ، فإن فهم ذلك فعليه الرجوع
عن عادته وإلفه للاسترسال وراء الشهوات من غير صارف ، بالرجوع إلى قالب حدود الله
في المنع والإطلاق ، والانفكاك ، والاسترسال ، وهو من أشق أبواب التوبة ، وفيه هلك
الأكثرون ، إذ عجزوا عنه . وكل هذا رجوع وتوبة .

فدل أن التوبة فرض عين في حق كل شخص ، لا يتصور أن يستغنى عنها أحد من
البشر ، كما لم يستغن آدم . فخلقة الولد لا تتسع لما لم يتسع له خلقة الوالد أصلا

وأما بيان وجوبها على الدوام ، وفي كل حال ، فهو أن كل بشر فلا يخلو عن معصية
بجوارحه . إذ لم يخلو عنه الأنبياء ، كما ورد في القراءات والأخبار من خطايا الأنبياء ،
وتوبتهم ، وبكائهم على خطاياهم . فإن خلا في بعض الأحوال عن معصية الجوارح ، فلا
يخلو عن الهمم بالذنوب بالقلب . فإن خلا في بعض الأحوال عن الهمم ، فلا يخلو عن وسواس
الشیطان بإيراد الخواطر المتفرقة المذهلة عن ذكر الله . فإن خلا عنه ، فلا يخلو عن غفلة
وقصور في العلم بالله ، وصفاته ، وأفعاله . وكل ذلك نقص ، وله أسباب ، وترك أسبابه
بالتشاغل بأضدادها رجوع عن طريق إلى ضده ، والمراد بالتوبة الرجوع . ولا يتصور الخلو
في حق الآدمي عن هذا النقص ، وإنما يتفاوتون في المقادير . فأما الأصل فلا بد منه . ولهذا
قال عليه السلام ^(١) « إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَى قَلْبِي حَتَّى أَسْتَغْفِرَ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ سَبْعِينَ مَرَّةً »

(١) حديث انه ليغتن على قلبي فأستغفر الله في اليوم واللييلة سبعين مرة: مسلم من حديث الأغر المزني أنه قال في
اليوم مائة مرة وكذا عند أبي داود والبخاري من حديث أبي هريرة أني لأستغفر الله في اليوم
أكثر من سبعين مرة وفي رواية البيهقي في الشعب سبعين لم يقل أكثر وتقدم في الأذكار والدعوات

الحديث، ولذلك أكرم الله تعالى بأن قال (لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ^(١))
وإذا كان هذا حاله ، فكيف حال غيره ؟

فإن قلت: لا يخفى أن ما يطرأ على القلب من الهموم والخواطر نقص ، وأن الكمال في الخلو عنه ، وأن القصور عن معرفة كنه جلال الله نقص ، وأنه كلما ازدادت المعرفة زاد الكمال ، وأن الانتقال إلى الكمال من أسباب النقصان رجوع ، والرجوع توبة ، ولكن هذه فضائل لأفرائض ، وقد أطلقت القول بوجوب التوبة في كل حال ، والتوبة عن هذه الأمور ليست بواجبة ، إذ إدراك الكمال غير واجب في الشرع . فما المراد بقولك التوبة واجبة في كل حال ؟ فاعلم أنه قد سبق أن الإنسان لا يخلو في مبدأ خلقته من اتباع الشهوات أصلاً . وليس معنى التوبة تركها فقط ، بل تمام التوبة بتدارك ما مضى . وكل شهوة اتبعها الإنسان ارتفع منها ظلمة إلى قلبه ، كما يرتفع عن نفس الإنسان ظلمة إلى وجه المرأة الصقيلة . فإن تراكمت ظلمة الشهوات صار رينا ، كما يصير بخار النفس في وجه المرأة عند تراكمه خبثاً ، كما قال تعالى (كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ^(٢)) فإذا تراكم الرين صار طبعاً ، فيطبع على قلبه ، كالخبث على وجه المرأة إذا تراكم وطال زمانه ، غاص في جرم الحديد وأفسده ، وصار لا يقبل الصقل بعده ، وصار كالمطبوع من الخبث . ولا يكفي في تدارك اتباع الشهوات تركها في المستقبل ، بل لابد من محو تلك الأريان التي انطبعت في القلب . كما لا يكفي في ظهور الصور في المرأة قطع الأنفاس والبخارات المسودة لوجهها في المستقبل ، ما لم يشتغل بمحو ما انطبعت فيها من الأريان . وكما يرتفع إلى القلب ظلمة من المعاصي والشهوات ، فيرتفع إليه نور من الطاعات وترك الشهوات . فتتمحى ظلمة المعصية بنور الطاعة . وإليه الإشارة بقوله عليه السلام^(٣) « أَتَبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمْحُهَا »

فإذا لا يستغنى العبد في حال من أحواله عن محو آثار السيئات عن قلبه ، بمباشرة حسنات تبضاد آثارها آثار تلك السيئات . هذا في قلب حصل أو لا صفاءه وجلأؤه ، ثم أظلم بأسباب عارضة .

(١) حديث أنبع السيئة الحسنة تمحها : بالترمذي من حديث أبي ذر برياده في أوله وآخره وقال حسن صحيح

وقد تقدم في رياضة النفس

(١) الفتح : ٢ (٢) التطهيف : ١٤

فأما التصقيل الأول ففيه يطول الصقل ، إذ ليس شغل الصقل فى إزالة الصدا عن المرآة كشغله فى عمل أصل المرآة . فهذه أشغال طويلة لا تقطع أصلاً . وكل ذلك يرجع إلى التوبة فأما قولك : إن هذا لا يسمى واجباً ، بل هو فضل وطلب كمال ، فأعلم أن الواجب له معنيان أحدهما : ما يدخل فى فتوى الشرع ، ويشترك فيه كافة الخلق ، وهو التقدير الذى لو اشتغل به كافة الخلق لم يخرب العالم ، فلو كلف الناس كلهم أن يتقوا الله حق تقائه لركوا المعاش ، ورفضوا الدنيا بالكلية . ثم يؤدى ذلك إلى بطلان التقوى بالكلية ، فإنه مهما فسدت المعاش لم يتفرغ أحد للتقوى بل شغل الحياة ، والحراثة ، والخبز ، يستغرق جميع العمر من كل واحد فيما يحتاج إليه ، فجميع هذه الدرجات ليست بواجبة بهذا الاعتبار والواجب الثانى : هو الذى لا بد منه للوصول به إلى القرب المطلوب من رب العالمين ، والمقام المحمود بين الصديقين . والتوبة عن جميع ما ذكرناه واجبة فى الوصول إليه . كما يقال الطهارة واجبة فى صلاة التطوع ، أى لمن يريد ها . ، فإنه لا يتوصل إليها إلا بها . فأما من رضى بالنقصان والحرمان عن فضل صلاة التطوع ، فالطهارة ليست واجبة عليه لأجلها . كما يقال العين ، والأذن ، واليد ، والرجل ، شرط فى وجود الإنسان . يعنى أنه شرط لمن يريد أن يكون إنساناً كاملاً ينتفع بإنسانيته ، ويتوصل بها إلى درجات العلا فى الدنيا . فأما من قنع بأصل الحياة ، ورضى أن يكون كالحم على وضم ، وكحرفة ، وطروحة ، فليس يشترط لمثل هذه الحياة عين ، ، ويد ، ورجل . فأصل الواجبات الداخلة فى فتوى العامة لا يوصل إلا إلى أصل النجاة . وأصل النجاة كأصل الحياة ، وما وراء أصل النجاة من السعادات التى بها تنهى الحياة ، يجرى مجرى الأعضاء والآلات التى بها تنهى الحياة ، وفيه سعى الأنبياء ، والأولياء والعلماء والأمثال فالأمثال ، وعليه كان حرصهم ، وحواليه كان تطوافهم ، ولأجله كان رفضهم للملاذ الدنيا بالكلية ، حتى انتهى عيسى عليه السلام إلى أن توسد حجراً فى منامه ، فجاء إليه الشيطان وقال : أما كنت تركت الدنيا للآخرة ؟ فقال نعم وما الذى حدث ؟ فقال توسدك لهذا الحجر تنعم فى الدنيا ، فلم لاتضع رأسك على الأرض ؟ فرمى عيسى عليه السلام بالحجر ، ووضع رأسه على الأرض . وكان رميه للحجر توبة عن ذلك التنعم . أقترى أن عيسى عليه السلام لم يعلم أن وضع الرأس على الأرض لا يسمى واجباً فى فتاوى العامة ؟

أقترى أن نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم^(١) ، لما شغله الثوب الذي كان عليه علم في صلاته حتى نزعه ،^(٢) وشغله شرارك نعله الذي جددته حتى أعاد الشرارك الخلق ، لم يعلم أن ذلك ليس واجبا في شرعه الذي شرعه لسكافة عباده ؟ فإذا علم ذلك فلم تاب عنه بتركه ؟ وهل كان ذلك إلا لأنه رآه مؤثرا في قلبه أثرا يمنعه عن بلوغ المقام المحمود الذي قد وعد به ؟

أقترى أن الصديق رضي الله عنه بعد أن شرب اللبن ، وعلم أنه على غير وجهه ، أدخل أصبعه في حلقه ليخرجه ، حتى كاد يخرج معه روحه ، ما علم من الفقه هذا القدر ، وهو أن ما أكله عن جهل فهو غير آثم به ، ولا يجب في فتوى الفقه إخراجه فلم تاب عن شربه بالتدارك على حسب إمكانه بتخلية المعدة عنه ؟ وهل كان ذلك إلا لسر وقر في صدره ، عرفه ذلك السر أن فتوى العامة حديث آخر ، وأن خطر طريق الآخرة لا يعرفه إلا الصديقون ؟ فتأمل أحوال هؤلاء الذين هم أعرف خلق الله بالله ، وبطريق الله ؛ وبمكر الله ، وبمكامن الغرور بالله . وإياك مرة واحدة أن تغرك الحياة الدنيا ، وإياك ثم إياك ألف ألف مرة أن يغرك بالله الغرور . فهذه أسرار من استنشق مبادئ روائعها علم أن لزوم التوبة النصوح ملازم للعبد السالك في طريق الله تعالى ، في كل نفس من أنفاسه ، ولو عمر عمر نوح ، وأن ذلك واجب على الفور من غير مهلة . ولقد صدق أبو سليمان الداراني حيث قال : لو لم يبك العاقل فيما بقي من عمره إلا على تقويت ما مضى منه في غير الطاعة ، لكان خليقا أن يحزنه ذلك إلى الممات . فكيف من يستقبل ما بقي من عمره بثمل ما مضى من جهله ! وإنما قال هذا لأن العاقل إذا ملك جوهرة نفيسة ، وضاعت منه بغير فائدة ، بكى عليها لا محالة . وإن ضاعت منه وصار ضياعها سبب هلاكه ، كان بكاءه منها أشد . وكل ساعة من العمر ، بل كل نفس جوهرة نفيسة ، لا خلف لها ، ولا بدل منها ، فإنها صالحة لأن توصلك إلى سعادة الأبد ، وتنقذك من شقاوة الأبد . وأى جواهر أنفس من هذا ؟ فإذا ضيعتها في الغفلة ، فقد خسرت خسرانا مبيدنا . وإن صرفتها إلى معصية ، فقد هلك كاهل فاحشا . فإن كنت لا تبكى على هذه المصيبة ، فذلك لجهلك . ومصيبتك يجهلك أعظم من كل مصيبة ،

(١) حديث نزعه صلى الله عليه وسلم الذي كان عليه في الصلاة : تقدم في الصلاة أيضا

(٢) حديث نزعه الشرارك الجديد وإعادة الشرارك الخلق : تقدم في الصلاة أيضا

لكن الجهل مصيبة لا يعرف المصاب بها أنه صاحب مصيبة . فإن نوم الغفلة يحول بينه وبين معرفته ، والناس نيام ، فإذا ماتوا انتبهوا . فعند ذلك ينكشف لكل مفلس إفلاسه ، ولكل منصاب مصيبته . وقد رفع الناس عن التدارك

قال بعض العارفين : إن ملك الموت عليه السلام إذا ظهر للعبد ، أعلمه أنه قد بقى من عمره ساعة ، وإنك لا تستأخر عنها طرفة عين . فيبدو للعبد من الأسف والحسرة ما لو كانت له الدنيا بمخذاويرها لخرج منها ؛ على أن يضم إلى تلك الساعة ساعة أخرى ، ليستعشب فيها ويتدارك تقريطه ، فلا يجد إليه سبيلا . وهو أول ما يظهر من معاني قوله تعالى (وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ ^(١)) وإليه الإشارة بقوله تعالى (مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ أَوْ لَا آخِرَ تَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ وَلَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا ^(٢)) فقليل الأجل القريب الذى يطلبه : معناه أنه يقول عند كشف الغطاء للعبد : يا ملك الموت ، أخرنى يوما أعتذر فيه إلى ربى وأتوب ، وأنزود صالحا لنفسى فيقول : فنيت الأيام فلا يوم . فيقول : فأخرنى ساعة . فيقول : فنيت الساعات فلا ساعة فيغلق عليه باب التوبة ، فيتغمر غمر بروحه ، وتتردد أنفاسه فى شر أسفه ، ويتخرج غصة اليأس عن التدارك ، وحسرة الندامة على تضییع العمر ، فيضطرب أصل إيمانه فى صدمات تلك الأحوال . فإذا زهقت نفسه ، فإن كان سبقت له من الله الحسنى ، خرجت روحه على التوحيد ، فذلك حسن الخاتمة . وإن سبق له القضاء بالشقوة والعياذ بالله ، خرجت روحه على الشاك والاضطراب ، وذلك سوء الخاتمة . ولمثل هذا يقال (وَابْتَغِ التَّوْبَةَ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّى تُبْتُ الْآنَ ^(٣)) وقوله (إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ الشُّوْءَ بَیْهَاتًا ^(٤)) ثم يتوبون من قريب ^(٥)) ومعناه عن قرب عهد بالخطيئة بأن يتندم عليها ، ويمحو أثرها بحسنة يردفها بها قبل أن يتراكم الرين على القلب فلا يقبل المحو ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « أَتَبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمْحُهَا » ولذلك قال لقمان لابنه : يا بنى لا تؤخر التوبة ، فإن الموت يأتى بغتة . ومن ترك المبادرة إلى التوبة بالتسويف ، كان بين خطرين عظيمين . أحدهما : أن تتراكم الظلمة على قلبه من المذاهى ، حتى يصير رينا وطبعا

(١) سبا : ٥٤ (٢) المناقرون : ١٠ ، ١١ (٣) النساء : ١٨ (٤) النساء : ١٧

فلا يقبل المحو، الثاني: أن يعاجله المرض أو الموت، فلا يجد مهلة للاشتغال بالمحو. ولذلك ورد في الخبر^(١) «إِنَّ أَكْثَرَ صَبَاحِ أَهْلِ النَّارِ مِنَ التَّسْوِيفِ» فما هلك من هلك إلا بالتسويق. فيكون تسويده القلب نقداً، وجلاؤه بالطاعة نسيئة، إلى أن يختطفه الموت فيأتي الله بقلب غير سليم. ولا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم. فالقلب أمانة الله تعالى عند عبده، والعمر أمانة الله عنده. وكذا سائر أسباب الطاعة. فمن خان في الأمانة ولم يتدارك خيانتته، فأمره مخطر. قال بعض العارفين: إن الله تعالى إلى عبده سرين يسرها إليه على سبيل الإلهام. أحدهما: إذا خرج من بطن أمه يقول له: عبدى، قد أخرجتك إلى الدنيا طاهراً نظيفاً، واستودعتك عمرك واثمتك عليه، فانظر كيف تحفظ الأمانة، وأنظر إلى كيف تلقاني. والثاني: عند خروج روحه يقول: عبدى، ماذا صنعت في أمانتى عندك؟ هل حفظتها حتى تلقاني على العهد، فألقاك على الوفاء؟ أو أضعتها فألقاك بالمطالبة والعقاب؟ وإليه الإشارة بقوله تعالى (أَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ^(١)) وبقوله تعالى (وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ^(٢))

بيان

أن التوبة إذا استجمعت شرائطها فهي مقبولة لا محالة

اعلم أنك إذا فهمت معنى القبول، لم تشك في أن كل توبة صحيحة فهي مقبولة. فالناظرون بنور البصائر المستمدون من أنوار القراءان، علموا أن كل قلب سليم مقبول عند الله، ومنتعم في الآخرة في جوار الله تعالى، ومستعد لأن ينظر بعينه الباقية إلى وجه الله تعالى وعلموا أن القلب خلق سليماً في الأصل، وكل مولود يولد على الفطرة، وإغاثته السلامة بكدورة ترهق وجهه من غيرة الذنوب وظلمتها. وعلموا أن نار الندم تحرق تلك الغيرة، وأن نور الحسنة يحو عن وجه القلب ظلمة السيئة، وأنه لا طاقة لظلام المعاصي مع نور الحسنات، كما لا طاقة لظلام الليل مع نور النهار، بل كما لا طاقة لكدورة الوسخ مع يياض الصابون.

(١) حديث إن أكثر صباح أهل النار من التسويق: لم أجده أصلاً

(١) البقرة: ٤٠ (٢) المؤمنون: ٨

وكما أن الثوب الوسخ لا يقبله الملك لأن يكون لباسه ، فالقلب المظلم لا يقبله الله تعالى لأن يكون في جواره . وكما أن استعمال الثوب في الأعمال الخسيسة يوسخ الثوب ، وغسله بالصابون والماء الحار ينظفه لا محالة . فاستعمال القلب في الشهوات يوسخ القلب ، وغسله بماء الدموع وحرقة الندم ينظفه ، وبطهره ، ويزكيه . وكل قلب زكي طاهر فهو مقبول ، كما أن كل ثوب نظيف فهو مقبول . فإنما عليك التزكية والتطهير . وأما القبول فبذول قد سبق به القضاء الأزلي الذي لا مرد له . وهو المسمى فلاحا في قوله (قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ^(١))

ومن لم يعرف على سبيل التحقيق معرفة أقوى وأجلى من المشاهدة بالبصر ، أن القلب يتأثر بالمعاصي والطاعات تأثرا متضادا ، يستعار لأحدهما لفظ الظلمة ، كما يستعار للجهل ، ويستعار للآخر لفظ النور ، كما يستعار للعلم ، وأن بين النور والظلمة تضادا ضروريا ، لا يتصور الجمع بينهما . فكأنه لم يبق من الدين إلا قشوره ، ولم يعلق به إلا أسماؤه ، وقلبه في غطاء كثيف عن حقيقة الدين ، بل عن حقيقة نفسه ، وصفات نفسه . ومن جهل نفسه فهو بغيره أجهل . وأعنى به قلبه . إذ بقلبه يعرف غير قلبه . فكيف يعرف غيره وهو لا يعرف قلبه ! فمن يتوهم أن التوبة تصحح ولا تقبل ، كمن يتوهم أن الشمس تطلع والظلام لا يزول ، والثوب يغسل بالصابون والوسخ لا يزول . إلا أن ينوص الوسخ لطول تراكمه في تجاويف الثوب وخلله ، فلا يقوى الصابون على قلعه . فمثال ذلك أن تراكم الذنوب حتى تصير طبعا ورينا على القلب . فمثال هذا القلب لا يرجع ولا يتوب . نعم : قد يقول باللسان تبت ، فيكون ذلك كقول القصار بلسانه قد غسلت الثوب ، وذلك لا ينظف الثوب أصلا ، ما لم يغير صفة الثوب باستعمال ما يضاد الوصف المتمكن به . فهذا حال امتناع أصل التوبة ، وهو غير بعيد ، بل هو الغالب على كافة الخلق المقبلين على الدنيا ، المعرضين عن الله بالكلية . فهذا البيان كاف عند ذوى البصائر في قبول التوبة . ولكنا نعضد جناحه بنقل الآيات ، والأخبار ، والآثار . فكل استبصار لا يشهد له الكتاب والسنة لا يوثق به . وقد قال تعالى (وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ ^(٢)) وقال تعالى (غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ ^(٣)) إلى غير ذلك من الآيات

وقال صلى الله عليه وسلم « اللَّهُ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ أَحَدِكُمْ » الحديث والفرح وراء القبول فهو دليل على القبول وزيادة . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَبْسُطُ يَدَهُ بِالتَّوْبَةِ لِمُسَيِّءِ اللَّيْلِ إِلَى النَّهَارِ وَلِمُسَيِّءِ النَّهَارِ إِلَى اللَّيْلِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا » وبسط اليد كناية عن طلب التوبة . والطالب وراء القابل ، فرب قابل ليس بطالب ، ولا طالب إلا وهو قابل . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَوْ عَمَلْتُمْ الْخَطَايَا حَتَّى تَبْلُغَ السَّمَاءَ ثُمَّ نَدِمْتُمْ لَتَأْتِيَنَّكُمْ لَتَابُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ » وقال أيضا ^(٣) « إِنْ الْعَبْدَ لَيُذْنِبُ الذَّنْبَ فَيَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ » فقيل كيف ذلك يا رسول الله ؟ قال « يَكُونُ نَصَبَ عَيْنِهِ تَائِبًا مِنْهُ فَأَرَاهُ حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « كَفَّارَةُ الذَّنْبِ النَّدَامَةُ » وقال صلى الله عليه وسلم « التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ »

ويروى ^(٥) أن حبشيا قال يا رسول الله ، إني كنت أعمل الفواحش ، فهل لي من توبة ؟ قال نعم . فوَلَّى ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَكُنْ يَرَانِي وَأَنَا أَعْمَلُهَا ؟ قَالَ نَعَمْ . فصاح الحبشي صيحة خرجت فيها روحه . ويروى ^(٦) أن الله عز وجل لما لعن ابليس ، سأله النظرة

(١) حديث أن الله يبسط يده بالتوبة لمسيء الليل إلى النهار - الحديث : مسلم من حديث أبي موسى بلفظ يبسط يده

بالليل ليتوب مسيء النهار - الحديث : وفي رواية للطبراني لمسيء الليل أن يتوب بالنهار - الحديث :

(٢) حديث لو عملتم الخطايا حتى تبلغ السماء ثم ندمتم لتأتينكم لتاب الله عليكم : إرمجة من حديث أبي هريرة وإسناده

حسن بلفظ لو أخطأتم وقال ثم تبتتم

(٣) حديث أن العبد ليذنب الذنب فيدخل به الجنة - الحديث : ابن المبارك في الزهد عن المبارك بن فضالة

عن الحسن مرسلا ولأبي نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة أن العبد ليذنب الذنب فإذا ذكره

أحزنه فادانظر الله إليه أنه أحزنه غفرله - الحديث : وفيه صالح المري وهو رجل صالح لكنه

مضعف في الحديث ولأن أبي الدنيا في التوبة من حديث ابن عمران أن الله لينفع العبد بالذنب يذنبه

والحديث غير محفوظ قال العقيلي

(٤) حديث كفارة الذنب الندامة : أحمد والطبراني وهق في الشعب من حديث ابن عباس وفيه يحيى بن عمر

ابن مالك اليشكري ضعيف

(٥) حديث أن حبشيا قال يا رسول الله إني كنت أعمل الفواحش فهل لي من توبة قال نعم - الحديث : لم أجده أصلا

(٦) حديث أن الله لما لعن ابليس سأله النظرة فأنظره إلى يوم القيامة فقال وعزتك لا خرجت من قلب

ابن آدم مادام فيه الروح - الحديث : أحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد

أن الشيطان قال وعزتك يارب لأزال أغوى عبادك مادامت أرواحهم في أجسادهم فقال وعزتي

وجلالى لأزال أغفر لهم ما استغفرونى أورده المصنف بصيغة ويروى كذا ولم يعزه إلى النبي صلى الله

عليه وسلم فذكرته احتياطا

فأنظره إلى يوم القيامة . فقال : وعزتك لا خرجت من قلب ابن آدم مادام فيه الروح فقال
الله تعالى . وعزتى وجلالى لا ججيت عنه التوبة مادام الروح فيه . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١)
« إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ كَمَا يُذْهِبُ الْمَاءُ الْوَسْخَ » والأخبار فى هذا لا تحصى
وأما الآثار : فقد قال سعيد بن المسيب : أنزل قوله تعالى (فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا ^(٢))
فى الرجل يذنب ثم يتوب ، ثم يذنب ثم يتوب . وقال الفضيل : قال الله تعالى : بشر
المذنبين بأنهم إن تابوا قبلت منهم . وحذر الصديقين أنى إن وضعت عليهم عدلى عذابهم
وقال طلق بن حبيب . إن حقوق الله أعظم من أن يقوم بها العبد ، ولكن أصبغوا تائبين
وأمسوا تائبين . وقال عبد الله بن عمر رضى الله عنهما : من ذكر خطيئة ألم بها ، فوجل منها
قلبه ، محيت عنه فى أم الكتاب ويروى أن نبيا من أنبياء بنى اسرائيل أذنب ، فأوحى الله تعالى
إليه ، وعزتى لئن عدت لأعذبنك . فقال يارب ، أنت أنت ، وأنا أنا ، وعزتك إن لم
تعصمنى لأعودن . فعصمه الله تعالى . وقال بعضهم . إن العبد لا يذنب الذنب فلا يزال نادما
حتى يدخل الجنة . فيقول إبليس . ليتنى لم أوقعه فى الذنب . وقال حبيب بن ثابت . تعرض
على الرجل ذنوبه . يوم القيامة ، فيمر بالذنب فيقول : أما إني قد كنت مشققا منه ، قال
فيغفرله . ويروى أن رجلا سأل ابن مسعود عن ذنب ألم به ، هل له من توبة ؟ فأعرض عنه
ابن مسعود ، ثم التفت إليه ، فرأى عينيه تذرفان . فقال له : إن للجنة ثمانية أبواب ، كلها
تفتح وتغلق إلا باب التوبة ، فإن عليه ملكا موكلا به لا يفلق ، فاعمل ولا تيأس .

وقال عبد الرحمن بن أبي القاسم . تذاكر نافع عبد الرحيم توبة الكافر ، وقول الله تعالى (إِنْ يَنْتَهُوا
يُغْفَرْ لَهُمْ مَآقِدُ سَلَفٍ ^(٣)) فقال إني لأرجو أن يكون المسلم عند الله أحسن حالا . ولقد
بلغنى أن توبة المسلم كإسلام بعد إسلام . وقال عبد الله بن سلام . لا أحدثكم إلا عن نبي
مرسل ، أو كتاب منزل . إن العبد إذا عمل ذنبا ثم ندم عليه طرفه عين ، وسقط عنه أسرع
من طرفه عين . وقال عمر رضى الله عنه : اجلسوا إلى التوابين فإنهم أرق أفئدة .

(١) حديث ان الحسنات يذهبن السيئات كما يذهب الماء الوسخ : لم أجده بهذا اللفظ وهو صحيح المعنى وهو بمعنى
أتبع السيئة الحسنة تمحها رواء الترمذى وتقدم قريبا

بعضهم : أنا أعلم متى يغفر الله لي . قيل ومتى ؟ قال إذا تاب على . وقال آخر : أنا من رَأَى
أحرم التوبة أخوف من أن أحرم المغفرة . أي المغفرة من لوازم التوبة وتوابعها لا محالة
ويروى أنه كان في بني إسرائيل شاب عبد الله تعالى عشرين سنة ، ثم عصاه عشرين
سنة . ثم نظر في المرآة فرأى الشيب في لحيتيه ، فسأه ذلك ، فقال : إلهي أطلعتك عشرين
سنة ، ثم عصيتك عشرين سنة . فإن رجعت إليك أتقبلني ؟ فسمع قائلاً يقول ولا يرى
شخصاً . أحببتنا فأحببتنا ، وتركتنا فتركناك ، وعصيتنا فأمهلتناك ، وإن رجعت إلينا قبلناك
وقال ذو النون المصري رحمه الله تعالى : إن لله عبداً نصبوا أشجاراً لخطايا نصب رواق
القلوب ، وسقوها بماء التوبة ، فأثمرت ندماً وحزناً : فجنوا من غير جنون ، وتبدلوا من
غير عي ولا بك ، وأنهم هم البلغاء الفصحاء ، العارفون بالله ورسوله ، ثم شربوا بكأس الصفاء
فورثوا الصبر على طول البلاء ، ثم تولعت قلوبهم في الملكوت : وجالت أفكارهم بين
سرايا حجب الجبروت ، واستظلوا تحت رواق الندم ، وقرأوا صحيفة الخطايا ، فأورثوا
أنفسهم الجزع ، حتى وصلوا إلى علو الزهد بسلم الورع ، فاستعذبوا مرارة الترك للدنيا ،
واستلنوا خشونة المضجع ، حتى ظفروا بحبل النجاة وعروة السلامة ، وسرحت أرواحهم
في العلا ، حتى أناخوا في رياض النعيم ، وخاضوا في بحر الحياة ، وردموا خنادق الجزع
وعبروا جسور الهوى ، حتى نزلوا بفناء العلم ، واستقوا من غدير الحكمة ، وركبوا
سفينة الفطنة ، وأقلعوا بريح النجاة في بحر السلامة ، حتى وصلوا إلى رياض الراحة ، ومعدن
العز والكرامة . فهذا القدر كاف في بيان أن كل توبة صحيحة فمقبولة لا محالة

فإن قلت : أفقول ما قالته المعتزلة ، من أن قبول التوبة واجب على الله
فأقول : لا أعني بما ذكرته من وجوب قبول التوبة على الله ، إلا ما يريده القائل بقوله
إن الثوب إذا غسل بالصابون وجب زوال الوسخ . وإن العطشان إذا شرب الماء وجب
زوال العطش . وإنه إذا منع الماء مدة وجب العطش . وإنه إذا دام العطش وجب الموت
وليس في شيء من ذلك ما يريده المعتزلة بالإيجاب على الله تعالى . بل أقول خلق الله تعالى
الطاعة مكفرة للمعصية ، والحسنة ماحية للسيئة ، كما خلق الماء منيلاً للعطش ، والقدرة
متسعة بخلافه لو سبقت به المشيئة ، فلا واجب على الله تعالى . ولكن ما سبقت به إرادته

الآزلية فواجب كونه لا محالة . فإن قلت : فما من نائب إلا وهو شك في قبول توبته والشارب للماء لا يشك في زوال عطشه ، فلم يشك فيه .
فأقول : شكه في القبول كشكه في وجود شرائط الصحة . فإن للتوبة أركاناً وشروطاً دقيقة كما سيأتى ، وليس يتحقق وجود جميع شروطها ، كالذى يشك في دواء شربه للإسهال في أنه هل يسهل ، وذلك لشكه في حصول شروط الإسهال في الدواء ، باعتبار الحال والوقت وكيفية خلط الدواء وطبخه ، وجودة عقاقيره وأدويته . فهذا وأمثلة موجب للخوف بعد التوبة ، وموجب للشك في قبولها لا محالة ، على ما سيأتى في شروطها إن شاء الله تعالى

الركن الثانى

فما عنه التوبة وهى الذنوب صفاتها وكبائرها

اعلم أن التوبة ترك الذنب . ولا يمكن ترك الشيء إلا بعد معرفته وإذا كانت التوبة واجبة ، كان مالا يتوصل إليها إلا به واجبا . فمعرفة الذنوب إذاً واجبة . والذنب عبارة عن كل ما هو مخالف لأمر الله تعالى ، في ترك أو فعل . وتفصيل ذلك يستدعى شرح التكاليفات من أولها إلى آخرها ، وليس ذلك من غرضنا . ولكننا نشير إلى مجامعها وروابط أقسامها ، والله الموفق للصواب برحمته

بيان

أقسام الذنوب بالإضافة إلى صفات العبد

اعلم أن للإنسان أوصافاً وأخلاقاً كثيرة ، على ما عرف شرحه في كتاب عجائب القلب وغوائله . ولكن تنحصر مميزات الذنوب في أربع صفات : صفات ربوبية ، وصفات شيطانية ، وصفات بهيمية ، وصفات سبعية . وذلك لأن طينة الإنسان عجنت من أخلاط مختلفة ، فاقترض كل واحد من الأخلاط في المعجون منه أثراً من الآثار ، كما يقتضى السكر والخمر ، والزعفران ، في السكنجين آثاراً مختلفة

فأما ما يقتضى النزوع إلى الصفات الربوبية ، فمثل الكبر ، والفخر ، والجبرية ، وحب

المدح ، والثناء ، والعز ، والننى ، وحب دوام البقاء ، وطلب الاستملاء على الكفاة ، حتى كأنه يريد أن يقول أنا ربكم الأعلى . وهذا يتشعب منه جملة من كبائر الذنوب ، غفل عنها الخلق ولم يعدوها ذنوبا ، وهى المهلكات العظيمة ، التى هى كالأمهات لأكثر المعاصى ، كما استقصيناه فى ربع المهلكات

الثانية : هى الصفة الشيطانية ، التى منها يتشعب الحسد ، والبغى ، والحيلة ، والخداع والأمر بالفساد والمنكر . وفيه يدخل النش ، والنفاق ، والدعوة إلى البدع والضلال

الثالثة : الصفة البهيمية ، ومنها يتشعب الشره ، والكذب ، والحرص على قضاء شهوة البطن والفرج . ومنه يتشعب الزنا ، واللواط ، والسرقه وأكل مال الأيتام ، وجمع الحطام لأجل الشهوات

الرابعة : الصفة السبعية ، ومنها يتشعب الغضب ، والحقد ، والتهجم على الناس بالضرب والشم ، والقتل ، واستهلاك الأموال . ويتفرع عنها جمل من الذنوب .

وهذه الصفات لها تدرج فى الفطرة ، فالصفة البهيمية هى التى تغلب أولا ، ثم تتلوها الصفة السبعية ثانيا ، ثم إذا اجتمعا استعملا العقل فى الخداع ، والمنكر ، والحيلة ، وهى الصفة الشيطانية ، ثم بالآخرة تغلب الصفات الربوبية ، وهى الفخر ، والعز ، والعلو ، وطلب الكبرياء ، وقصد الاستيلاء على جميع الخلق .

فهذه أمهات للذنوب ومنابعها . ثم تتفرع الذنوب من هذه المنابع على الجوارح ، فبعضها فى القلب خاصة كالكفر ، والبدعة ، والنفاق ، وإضمار السوء للناس . وبعضها على العين والسمع ، وبعضها على اللسان ، وبعضها على البطن والفرج ، وبعضها على اليدين والرجلين وبعضها على جميع البدن . ولا حاجة إلى بيان تفصيل ذلك فإنه واضح - قسمة ثانية : -

اعلم أن الذنوب تنقسم إلى ما بين العبد وبين الله تعالى ، وإلى ما يتعلق بحقوق العباد . فما يتعلق بالعبد خاصة كترك الصلاة ، والصوم ، والواجبات الخاصة به . وما يتعلق بحقوق العباد كترك الزكاة ، وقتله النفس ، وغصبه الأموال ، وشتمه الأعراض . وكل متناول من حق الغير قايما نفس ، أو طرف ، أو مال ، أو عرض ، أو دين ، أو جاه . وتناول الدين بالإغواء ، والدعاء إلى البدعة ، والترغيب فى المعاصى ، وتهيج أسباب الجراءة على الله تعالى كما يفعله بعض الوعاظ بتغليب جانب الرجا على جانب الخوف ، وما يتعلق بالعباد ، فالأمر فيه أغلظ

وما بين العبد وبين الله تعالى إذا لم يكن شركا ، فالمغفو فيه أرجى وأقرب وقد جاء في الخبر^(١) « الدَّوَاوِينَ ثَلَاثَةٌ دِيَوَانٌ يُغْفَرُ وَدِيَوَانٌ لَا يُغْفَرُ وَدِيَوَانٌ لَا يُتْرَكُ فَالدَّيَوَانُ الَّذِي يُغْفَرُ ذُنُوبُ الْعِبَادِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى وَأَمَّا الدَّيَوَانُ الَّذِي لَا يُغْفَرُ ، فَالشِّرْكُ بِاللَّهِ تَعَالَى وَأَمَّا لَدِيَوَانُ الَّذِي لَا يُتْرَكُ فَظَالِمُ الْعِبَادِ » أى لا بد وأن يطالب بها حتى يعفى عنها - قسمة ثلاثة :-
اعلم أن الذنوب تنقسم إلى صغائر وكبائر . وقد كثر اختلاف الناس فيها . فقال قائلون لأصغيرة ولا كبيرة بل كل مخالفة لله فى كبيرة وهذا ضعيف . إذ قال تعالى (إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلَ كَرِيمًا^(١)) وقال تعالى (الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّمَمَ^(٢)) وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) « الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ يُكَفِّرُنَّ مَا بَيْنَهُنَّ إِنْ اجْتَنَبْتَ الْكَبَائِرَ » وفى لفظ آخر « كَفَّارَاتُ مَا بَيْنَهُنَّ إِلَّا الْكَبَائِرَ » وقد قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه^(٤) عبد الله بن عمرو بن العاص « الْكَبَائِرُ الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَقَتْلُ النَّفْسِ وَالْيَمِينُ الْغَمُوسُ »

واختلف الصحابة والتابعون فى عدد الكبائر ، من أربع ، إلى سبع ، إلى تسع ، إلى إحدى عشرة فما فوق ذلك . فقال ابن مسعود . هن أربع : وقال ابن عمر : هن سبع . وقال عبد الله بن عمرو . هن تسع . وكان ابن عباس إذا بلغه قول ابن عمر الكبائر سبع يقول : هن إلى سبعين أقرب منها إلى سبع . وقال مرة . كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة وقال غيره : كل ما أوعده الله عليه بالنار فهو من الكبائر . وقال بعض السلف . كل ما أوجب عليه الحد فى الدنيا فهو كبيرة . وقيل إنها مبهمة لا يعرف عددها ، كليلة القدر ، وساعة يوم الجمعة . وقال ابن مسعود لما سئل عنها . اقرأ من أول سورة النساء إلى رأس ثلاثين آية منها عند قوله (إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ^(٢)) فسئل ما نهى الله عنه

(١) حديث الدواوين ثلاثة ديوان يغفر - الحديث : أحمد والحاكم وصححه من حديث عائشة وفيه صدقة

ابن موسى الدفقي صغفه ابن ميين وغيره وله شاهد من حديث سلمان ورواه البخارى

(٢) حديث الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة تكفر ما بينهن إن اجتنت الكبائر : مسلم من حديث أبي هريرة

(٣) حديث عبد الله بن عمرو والكبائر الإشراف بالله وعقوق الوالدين وقبل النفس واليمين الغموس : رواه البخارى

(١) النساء : ٣١ (٢) النجم : ٣٣ (٣) النساء : ٣١

في هذه السورة إلى هنا فهو كبيرة . وقال أبو طالب المكي . الكبائر سبع عشرة ،
جمعتها من جملة الأخبار (١) . وجملة ما اجتمع من قول ابن عباس ، وابن مسعود ، وابن عمر

(١) الأخبار الواردة في الكبائر حكى المصنف عن أبي طالب المكي أنه قال الكبائر سبع عشرة جمعتها من جملة
الأخبار وجملة ما اجتمع من قول ابن عباس وابن مسعود وابن عمر وغيرهم الشريك بالله والاصرار
على معصيته والقنوط من رحمته والأمن من مكروه وشهادة الزور وقذف المحصن واليمين الغموس
والسحر وشرب الخمر والمسكر وأكل مال اليتيم ظلماً وأكل الربا والزنا واللواط والقتل والسرقة
والفرار من الزحف وعقوق الوالد بن انتهى وسأذكر ما ورد منها مرفوعاً وقد تقدم أربعة منها
في حديث عبد الله بن عمرو وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة اجتنبوا السبع الموبقات قالوا
يا رسول الله وما هي قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق وأكل الربا
وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات ولهما من حديث أبي بكر
الأدنى بأكبر الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور أو قال قول الزور ولهما
من حديث أنس سئل عن الكبائر قال الشرك بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين وقال الأديني
بأكبر الكبائر قال قول الزور أو قال شهادة الزور ولهما من حديث ابن مسعود سألت رسول
الله صلى الله عليه وسلم أي الذنب أعظم قال أن يجعل الله نداً وهو خلقك قلت ثم أي قال أن تقتل
ولدك مخافة أن يطعم معك قلت ثم أي قال أن تزني حليمة جارك وللطبراني من حديث سلمة بن قيس
إنما هي أربع لا تشركوا بالله شيئاً ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تزنا ولا تسرقوا
وفي الصحيحين من حديث عبادة بن الصامت بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً ولا تزنا ولا تسرقوا
وفي الأوسط للطبراني من حديث ابن عباس الجُرُّ أم الفواحش وأكبر الكبائر وفيه موقوفاً
على عبد الله بن عمرو أعظم الكبائر شرب الخمر ركلاها ضعيف وللبرار من حديث ابن عباس
باسناد حسن أن رجلاً قال يا رسول الله ما الكبائر قال الشرك بالله والإياس من روح الله والقنوط
من رحمة الله وله من حديث بريدة أكبر الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين ومنع فضل
الماء ومنع العجل وفيه صالح بن جبان ضعفه ابن معين والنسائي وغيرهما وله من حديث أبي هريرة
الكبائر أولهن الاشرار بالله وفيه والانفال إلى الأعراب بعد هجرته وفيه خالد بن يوسف
السمين ضعيف وللطبراني في الكبير من حديث سهل بن أبي حنيفة في الكبائر والتعرب بعد
الهجرة وفيه ابن لهيعة وله في الأوسط من حديث أبي سعيد الخدري الكبائر سبع وفيه الرجوع
إلى الأعرابية بعد الهجرة وفيه أبو بلال الأشعري ضعفه الدارقطني ولا حاكم من حديث عبيد
ابن عمير عن أبيه الكبائر تسع فذكر منها واستحلال البيت الحرام وللطبراني من حديث وائلة
أن من أكبر الكبائر أن يقول الرجل على ما أقول وله أيضاً من حديثه أن من أكبر الكبائر
أن يلتقي الرجل من ولده ولمسلم من حديث جابر بين الرجل وبين الشرك أو الكفر ترك الصلاة
ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو من الكبائر شتم الرجل والديه ولأبي داود من حديث سعيد
ابن زيد من أربى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير حق وفي الصحيحين من حديث ابن عباس
أنه صلى الله عليه وسلم مر على قبرين فقال اتهمما ليعذبان وما يعذبان في كبير وأنه لكبير أما أحدهما
فكان يمشي بالنميمة وأما الآخر فكان لا يستتر من بوله - الحديث : ولأحمد في هذه القصة
من حديث أبي بكر أما أحدهما فكان يأكل لحوم الناس الحديث : ولأبي داود والترمذي من حديث

وغيرهم ، أربعة فى القلب ، وهى الشرك بالله ، والإصرار على معصيته ، والقنوط من رحمته ، والأمن من مسكره . وأربع فى اللسان ، وهى شهادة الزور ، وقذف المحصن واليمين الغموس ، وهى التى يحق بها باطلا أو يبطل بها حقا ، وقيل هى التى يقتطع بها مال امرئ مسلم باطلا ولوسواكا من أراك ، وسميت غموسا لأنها تغمس صاحبها فى النار ، والسحر ، وهو كل كلام يغير الإنسان وسائر الأجسام عن موضوعات الخلقة

وثلاث فى البطن ، وهى شرب الخمر والمسكر من كل شراب ، وأكل مال اليتيم ظلما ، وأكل الربا وهو يعلم . واثنان فى الفرج ، وهما الزنا واللواط .

واثنان فى اليدين ، وهما القتل والسرقة . وواحدة فى الرجلين ، وهو الفرار من الزحف ، الواحد من اثنين ، والعشرة من العشرين . وواحدة فى جميع الجسد ، وهى عقوق الوالدين ، قال وجملة عقوقها أن يقسم عليه فى حق فلا يبرقسمها . وإن سألناه حاجة فلا يعطيها . وإن يسباه فيضربها . ويجوعان فلا يطعمهما

هذا ما قاله وهو قريب ، ولكن ليس يحصل به تمام الشفاء ، إذ يمكن الزيادة عليه والنقصان منه . فإنه جعل أكل الربا ومال اليتيم من الكبائر ، وهى جناية على الأموال

انس عرضت على ذنوب أمتى فلم أردنا أعظم من سورة من القرآن أو آية أوتىها رجل ثم نسبها سكت عليه أبو داود واستغربه البخارى والترمذى وروى ابن أبى شيبة فى النوبة من حديث ابن عباس لاصغيرة مع اصرار وفيه أنوشية الخراسانى والحديث منكى يعرف به (وأما الموقوفات) وروى الطبرانى والبيهقى فى الشعب عن ابن مسعود قال الكبائر الاشرار بالله والأمن من مكر الله والقنوط من رحمة الله واليأس من روح الله وروى البيهقى فيه عن ابن عباس قال الكبائر الاشرار بالله واليأس من روح الله والأمن من مكر الله وعقوق الوالدين وفل النفس التى حرم الله وقذف المحصنات وأكل مال اليتيم والفرار من الزحف وأكل الربا والسحر والزنا واليمين الغموس الفاجرة والغلول ومنع الزكاة وشهادة الزور وكتان الشهادة وشرب الخمر وترك الصلاة متعمدا وأشياء مما فرضاها الله ونقض العهد وفطية الرحم وروى ابن أبى الدنيا فى التوبة عن ابن عباس كل ذنب أصره عليه العبد كبير وفيه أربع بن صبيح مختلف فيه وروى أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس عن أنس قوله لاصغيرة مع الاصرار واسناده جيد فقد اجتمع من المرفوعات والموقوفات ثلاثة وثلاثون أو اثنان وثلاثون الآن بعضها لا يصح اسناده كما تقدم وأما ذكرت الموقوفات حتى يعلم ما ورد فى المرفوع وما ورد فى الموقوف والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس أنه قيل له الكبائر سبع فقال هى إلى السبعين أقرب وروى البيهقى أيضا فيه عن ابن عباس قال كل ما نهى الله عنه كبيرة والله أعلم

ولم يذكر في كبائر النفوس إلا القتل . فأما قتل العين ، وقطع اليدين ، وغير ذلك من تعذيب المسلمين بالضرب وأنواع العذاب ، فلم يتعرض له . وضرب اليتيم وتعذيبه ، وقطع أطرافه لا شك في أنه أكبر من أكل ماله . كيف وفي الخبر « مِنَ الْكِبَائِرِ ^(١) السُّبَّتَانِ بِالسُّبَّةِ وَمِنْ الْكِبَائِرِ اسْتِطَالَةُ الرَّجُلِ فِي عَرَضِ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ » وهذا زائد على قذف المحصن . وقال ^(٢) أبو سعيد الخدري وغيره من الصحابة . إنكم تعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعتها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر

وقالت طائفة كل عمدة كبيرة ، وكل ما نهى الله عنه فهو كبيرة : وكشف اللغطاء عن هذا : أن نظر الناظر في السرقة أهى كبيرة أم لا ، لا يصح ، ما لم يفهم معنى الكبيرة والمراد بها . كقول القائل : السرقة حرام أم لا ، لا مطمع في تعريفه إلا بعد تقرير معنى الحرام أو لا ثم البحث عن وجوده في السرقة . فالكبيرة من حيث اللفظ مبهم ، ليس له موضوع خاص في اللغة ولا في الشرع . وذلك لأن الكبير والصغير من المضافات ، وما من ذنب إلا وهو كبير بالإضافة إلى مادونه ، وصغير بالإضافة إلى ما فوقه . فالمضاجعة مع الأجنبية كبيرة بالإضافة إلى النظرة ، صغيرة بالإضافة إلى الزنا . وقطع يد المسلم كبيرة بالإضافة إلى ضربه صغيرة بالإضافة إلى قتله . نعم للإنسان أن يطلق على ما توبع بالنار على فعله خاصة اسم الكبيرة . ونعني بوصفه بالكبيرة أن العقوبة بالنار عظيمة . وله أن يطلق على ما ألوحب الحد عليه مصيرا إلى أن ما عجل عليه في الدنيا عقوبة واجبة عظيمة ، وله أن يطلق على ما ورد في نص الكتاب النهي عنه ، فيقول تخصيصه بالذكر في القرآن يدل على عظمه ، ثم يكون عظيما وكبيرة لا محالة بالإضافة . إذ منصوصات القرآن أيضا تتفاوت درجاتها

فهذه الإطلاقات لا حرج فيها . وما نقل من ألفاظ الصحابة يتردد بين هذه الجهات ،

(١) حديث من الكبائر السببتان بالسبة ومن الكبائر استطالة الرجل في عرض أخيه المسلم : عزاه أبو منصور

الديلمي في مسند الفردوس لأحمد وأبي داود من حديث سعيد بن ريد والدي عندهما من حديثه

من أربي الربا استطالة في عرض المسلم بغير حق كما تقدم

(٢) حديث أبي سعيد الخدري وغيره من الصحابة إنكم تعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعتها

على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر أحمد والبخاري بسند صحيح وقال من الووقات

بدل الكبائر ورواه البخاري من حديث أنس وأحمد والحاكم من حديث عبادة بن قرص

وقال صحيح الاسناد

ولا يبعد تنزيلها على شئ من هذه الاحتمالات . نعم من المهمات أن تعلم معنى قول الله تعالى
(إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ^(١)) وقول رسول الله صلى الله
عليه وسلم « الصَّلَوَاتُ كَفَّارَاتٌ لِمَا يَنْهَوْنَ إِلَّا الْكَبَائِرَ » فإن هذا إثبات حكم الكبائر

والحق في ذلك أن الذنوب منقسمة في نظر الشرع إلى ما يعلم استمظامه إياها ، وإلى
ما يعلم أنها معدودة في الصغائر ، وإلى ما يشك فيه فلا يدرى حكمه : فالطمع في معرفة حد
حاصر ، أو عدد جامع مانع ، طلب لما لا يمكن . فإن ذلك لا يمكن إلا بالسمع من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، بأن يقول إنى أردت بالكبائر عشرة ، أو خمسا ، ويفصلها . فإن لم يرد
هذا ، بل ورد في بعض الألفاظ ^(١) ثلاث من الكبائر ، وفي بعضها ^(٢) سبع من الكبائر .
ثم ورد أن السببتين بالسببة الواحدة من الكبائر ، وهو خارج عن السبع والثلاث ، علم أنه
لم يقصد به العدد بما يحصر . فكيف يطمع في عدد ما لم يعده الشرع ! وربما قصد الشرع إيهامه
ليكون العباد منه على وجل ، كما أبهم ليلاة القدر ليعظم جد الناس في طلبها . نعم لناسبيل كل
يمكننا أن نعرف به أجناس الكبائر وأنواعها بالتحقيق . وأما أعيانها فنعرفها بالظن والتقريب
ونعرف أيضا أكبر الكبائر . فأما أصغر الصغائر فلا سبيل إلى معرفته

وبيانه أنا نعلم بشواهد الشرع وأنوار البصائر جميعا ، أن مقصود الشرائع كلها سياق
الخلق إلى جوار الله تعالى ، وسعادة لقائه . وأنه لا وصول لهم إلى ذلك إلا بعرفة الله تعالى
ومعرفة صفاته ، وكتبه ورسله ، وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ
إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ^(٣)) أى ليكونوا عبيدا لى . ولا يكون العبد عبدا ما لم يعرف ربه بالربوبية ،
ونفسه بالعبودية . ولا بد أن يعرف نفسه وربه . فهذا هو المقصود الأقصى ببعثة الأنبياء .
ولكن لا يتم هذا إلا في الحياة الدنيا ، وهو المعنى بقوله عليه السلام ^(٣) « الدُّنْيَا مَزْرَعَةٌ الْآخِرَةُ »

(١) حديث ثلاث من الكبائر : الشيخان من حديث أبي بكره ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثا - الحديث : وقد تقدم

(٢) حديث سبع من الكبائر : طب في الاوسط من حديث أبي سعيد الكبائر سبع وقد تقدم وله في الكبير

من حديث عبد الله بن عمر من صلى الصلوات الخمس واجتنب الكبائر - الحديث : ثم عدهن

سبعاً وتقدم عن الصحيحين حديث أبي هريرة اجتنبوا السبع الموبقات

(٣) حديث الدنيا مزرعة الآخرة : لم أجده بهذا اللفظ مرفوعاً وروى العقيلي في الضعفاء وأبو بكر بن لال في مكارم
الأخلاق من حديث طارق بن أشيم نعمت الدار انه قيل ان تزود منها لآخرته بالجديث : واسناده ضعيف

ففسار حفظ الدنيا أيضا مقصودا تابعا للدين ، لأنه وسيلة إليه . والمتعلق من الدنيا بالآخرة شيان: النفوس والأموال . فكل ما يسد باب معرفة الله تعالى فهو أكبر الكبائر ، ويليه ما يسد باب حياة النفوس ، ويليه ما يسد باب المعاش التي بها حياة النفوس ، فهذه ثلاث مراتب لحفظ المعرفة على القلوب ، والحياة على الأبدان ، والأموال على الأشخاص ، ضروري في مقصود الشرائع كلها . وهذه ثلاثة أمور لا يتصور أن يختلف فيها الملل . فلا يجوز أن الله تعالى يبعث نبيا يريد بيعته إصلاح الخلق في دينهم ودنياهم ، ثم يأمرهم بما يمنعهم عن معرفته ومعرفة رسله ، أو يأمرهم بإهلاك النفوس وإهلاك الأموال . فحصل من هذا أن الكبائر على ثلاث مراتب

الأولى : ما يمنع من معرفة الله تعالى ومعرفة رسله ، وهو الكفر . فلا كبيرة فوق الكفر . إذ الحجاب بين الله وبين العبد هو الجهل . والوسيلة المقربة له إليه هو العلم والمعرفة وقربه بقدر معرفته ، وبعده بقدر جهله . ويتلو الجهل الذي يسمى كفرا ، الأمن من مكر الله ، والقنوط من رحمته . فإن هذا أيضا عين الجهل . فمن عرف الله لم يتصور أن يكون آمنا ، ولا أن يكون آيسا . ويتلو هذه الرتبة البدع كلها ، المتعلقة بذات الله ، وصفاته ، وأفعاله . وبعضها أشد من بعض . وتفاوتها على حسب تفاوت الجهل بها ، وعلى حسب تعلقها بذات الله سبحانه ، وأفعاله ، وشرائعه ، وبأوامره ، ونواهيه ومراتب ذلك لا تنحصر وهي تنقسم إلى ما يعلم أنها داخلة تحت ذكر الكبائر المذكورة في القرآن وإلى ما يعلم أنه لا يدخل ، وإلى ما يشك فيه . وطلب دفع الشك في القسم المتوسط طمع في غير مطمع المرتبة الثانية : النفوس . إذ يبقائها وحفظها تدوم الحياة ، وتحصل المعرفة بالله . فقتل النفس لا محالة من الكبائر ، وإن كان دون الكفر . لأن ذلك يصدم عين المقصود ، وهذا يصدم وسيلة المقصود . إذ حياة الدنيا لا تراد إلا للآخرة ، والتوصل إليها بمعرفة الله تعالى . ويتلو هذه الكبيرة قطع الأطراف ، وكل ما يفضي إلى الهلاك ، حتى الضرب ، وبعضها أكبر من بعض . ويتبع في هذه الرتبة تحريم الزنا واللواط ، لأنه لو اجتمع الناس على الاكتفاء بالذكر في قضاء الشهوات انقطع النسل ، ودفع الموجود قريبا من قطع الوجود . وأما الزنا فإنه لا يفوت أصل الوجود ، ولكن يشوش الأنساب ، ويبطل التوارث والتناصر

وجملة من الأمور التى لا ينتظم العيش إلا بها . بل كيف يتم النظام مع إباحة الزنا ، ولا ينتظم أمور البهائم ما لم يتميز الفعل منها بإثبات يختص بها عن سائر الفحول ولذلك لا يتصور أن يكون الزنا مباحا فى أصل شرع قصد به الإصلاح . وينبغى أن يكون الزنا فى الرتبة دون القتل ، لأنه ليس يفوت دوام الوجود ، ولا يمنع أصله ، ولكنه يفوت تمييز الأنساب ويحرك من الأسباب ما يكاد يفضى إلى التقاتل . وينبغى أن يكون أشد من اللواط ، لأن الشهوة داعية إليه من الجانبين ، فيكثر وقوعه ، ويعظم أثر الضرر بكثرته

المرتبة الثالثة : الأموال . فإنها معاش الخلق ، فلا يجوز تسلط الناس على تناولها كيف شاءوا ، حتى بالاستيلاء والسرقة وغيرها . بل ينبغى أن تحفظ لتبقى ببقائها النفوس . إلا أن الأموال إذا أخذت أمكن استردادها ، وإن أكلت أمكن تعريمها . فليس يعظم الأمر فيها نعم : إذا جرى تناولها بطريق يعسر التدارك له ؛ فينبغى أن يكون ذلك من الكبائر وذلك بأربع طرق أحدها : الخفية ، وهى السرقة . فإنه إذا لم يطلع عليه غالبا كيف يتدارك ؟

الثانى : أكل مال اليتيم . وهذا أيضا من الخفية . وأعنى به فى حق الولي والقيم . فإنه مؤتمن فيه ، وليس له خصم سوى اليتيم ، وهو صغير لا يعرفه . فتعظيم الأمر فيه واجب ، بخلاف النصب فإنه ظاهر يعرف ، وبخلاف الخيانة فى الوديعة ، فإن المودع خصم فيه ينتصف لنفسه .

الثالث : تقويتها بشهادة الزور

الرابع : أخذ الوديعة وغيرها باليمين الغموس . فإن هذه طرق لا يمكن فيها التدارك . ولا يجوز أن تختلف الشرائع فى تحريمها أصلا ، وبعضها أشد من بعض ، وكلها دون الرتبة الثانية المتعلقة بالنفوس .

وهذه الأربعة جدرة بأن تكون مرادة بالكبائر ؛ وإن لم يوجب الشرع الحد فى بعضها ولكن أكثر الوعيد عليها ، وعظم فى مصالح الدنيا تأثيرها

وأما أكل الربا . فليس فيه إلا أكل مال الغير بالاستراضى ، مع الإخلال بشرط وضعه الشرع . ولا يبعد أن تختلف الشرائع فى مثله . وإذا لم يجعل النصب الذى هو أكل مال الغير بغير رضاه ، وبغير رضا الشرع من الكبائر ، فأكل الربا أكل برضا المالك ، ولكن

دون رضا الشرع . وإن عظم الشرع الربا بالزجر عنه فقد عظم أيضا الظلم بالنصب وغيره وعظم الخيانة . والمصير إلى أن أكل دائق بالخيانة أو النصب من الكبائر فيه نظر . وذلك واقع في مظنة الشك . وأكثر ميل الظن إلى أنه غير داخل تحت الكبائر ، بل ينبغي أن تختص الكبيرة بما لا يجوز اختلاف الشرع فيه ليكون ضروريا في الدين

فبقي مما ذكره أبو طالب المكي ، القذف ، والشرب ، والسحر ، والفرار من الزحف ، وحقوق الوالدين . أما الشرب لما يزيل العقل ، فهو جدير بأن يكون من الكبائر . وقد دل عليه تشديدات الشرع وطريق النظر أيضا . لأن العقل محظوظ ، كما أن النفس محظوظة بل لاخير في النفس دون العقل . فإزالة العقل من الكبائر . ولكن هذا لايجرى في قطرة من الخمر ، فلا شك في أنه لو شرب ماء فيه قطرة من الخمر لم يكن ذلك كبيرة ، وإنما هو شرب ماء نجس . والقطرة وحدها في محل الشك . وإيجاب الشرع الحد به يدل على تعظيم أمره ، فيعد ذلك من الكبائر بالشرع ، وليس في قوة البشرية الوقوف على جميع أسرار الشرع فإن ثبت إجماع في أنه كبيرة وجب الاتباع ، وإلا فالتوقف فيه مجال

وأما القذف فليس فيه إلا تناول الأعراض ، والأعراض دون الأموال في الريية . ولتناولها مراتب : وأعظمها تناول بالقذف ، بالإضافة إلى فاحشة الزنا ، وقد عظم الشرع أمره . وأظن ظنا غالبا أن الصحابة كانوا يعدون كل ما يجب به الحد كبيرة ، فهو بهذا الاعتبار لا تكفره الصلوات الخمس ، وهو الذي نريده بالكبيرة الآن . ولكن من حيث أنه يجوز أن تختلف فيه الشرائع ، فالقياس بمجرد لا يدل على كبره وعظمته . بل كان يجوز أن يرد الشرع بأن العدل الواحد إذا رأى إنسانا يزني ، فله أن يشهد ، ويجلد المشهود عليه بمجرد شهادته . فإن لم تقبل شهادته فحده ليس ضروريا في مصالح الدنيا ، وإن كان على الجملة من المصالح الظاهرة الواقعة في رتبة الحاجات . فإذا هذا أيضا يلحق بالكبائر في حق من عرف حكم الشرع . فأما من ظن أن له أن يشهد وحده ، أو ظن أنه يساعده على شهادة غيره ، فلا ينبغي أن يجعل في حقه من الكبائر

وأما السحر ، فإن كان فيه كفر فكبيرة ، وإلا فعظمته بحسب الضرر الذي يتولد منه من هلاك نفس ، أو مرض ، أو غيره

وأما الفرار من الزحف وعقوق الوالدين فهذا أيضا ينبغى أن يكون من حيث القياس فى محل التوقف . وإذا قطع بأن سب الناس بكل شيء سوى الزنا ، وضربهم ، والظلم لهم بنصب أموالهم ، وإخراجهم من مساكنهم وبلادهم وإجلالهم من أوطانهم ، ليس من الكبائر إذ لم ينقل ذلك فى السبع عشرة كبيرة ، وهو أكبر ما قيل فيه ، فالتوقف فى هذا أيضا غير بعيد ، ولكن الحديث يدل على تسميته كبيرة فليحق بالكبائر

فإذا رجع حاصل الأمر إلى أنا نغنى بالكبيرة مالا تكفره الصلوات الخمس بحكم الشرع وذلك مما انقسم إلى ما علم أنه لا تكفره قطعا ، وإلى ما ينبغى أن تكفره ، وإلى ما يتوقف فيه والمتوقف فيه بعضه مظنون للنفي والإثبات ، وبعضه مشكوك فيه ، وهو شك لا يزيله إلا نص كتاب أو سنة . وإذا لامطمع فيه ، فطلب رفع الشك فيه حال

فإن قلت : فهذا إقامة برهان على استحالة معرفة حدها . فكيف يرد الشرع بما يستحيل معرفة حده فاعلم أن كل مالا يتعلق به حكم فى الدنيا فيجوز أن يتطرق إليه الإيهام ، لأن دار التكليف هى دار الدنيا . والكبيرة على الخصوص لا حكم لها فى الدنيا من حيث إنها كبيرة . بل كل موجبات الحدود معلومة بأسمائها ، كالسرقة والزنا وغيرها . وإنما حكم الكبيرة أن الصلوات الخمس لا تكفرها وهذا أمر يتعلق بالآخرة ، والإيهام أليق به حتى يكون الناس على وجل وحذر ، فلا يتجرءون على الصغائر اعتمادا على الصلوات الخمس وكذلك اجتناب الكبائر يكفر الصغائر بموجب قوله تعالى (إِنْ تَجَنَّبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ^(١)) ولكن اجتناب الكبيرة إنما يكفر الصغيرة إذا اجتنابها مع القدرة والإرادة . كمن يتمكن من امرأة ، ومن مواعقتها ، فيكف نفسه عن الوقاع ، فيقتصر على نظر أو لمس فإن مجاهدة نفسه بالكف عن الوقاع ، أشد تأثيرا فى تنوير قلبه من إقدامه على النظر فى إطلاعه . فهذا معنى تكفيره . فإن كان عينا ، أو لم يكن امتناعه إلا بالضرورة للعجز ، أو كان قادرا ولكن امتنع لخوف أمر آخر ، فهذا لا يصلح للتكفير أصلا وكل من لا يشتهى الحمر بطبعه ، ولو أبيع له لما شربه ، فاجتنابه لا يكفر عنه الصغائر التى هى

من مقدماته ، كسمع الملاحى والأوتار . نعم : من يشتهى الخمر وسمع الأوتار ، فيمسك نفسه بالمجاهدة عن الخمر ، ويطلقها فى السماع ، فجاهدته النفس بالكف ربما تمحو عن قلبه الظلمة التى ارتفعت إليه من معصية السماع

فكل هذه أحكام أخروية ، ويجوز أن يبقى بعضها فى محل الشك ، وتكون من التشابهات ، فلا يعرف تفصيلها إلا بالنص ، ولم يرد النص بعد ، ولا حد جامع ، بل ورد بالفاظ مختلفات . فقد روى أبو هريرة رضى الله عنه أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « الصَّلَاةُ إِلَى الصَّلَاةِ كَفَّارَةٌ وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ كَفَّارَةٌ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ إِشْرَاكٌ بِاللَّهِ وَتَرْكُ السُّنَّةِ وَنَكَثُ الصَّفَقَةِ » قيل ماترك السنة ؟ قيل الخروج عن الجماعة ، ونكث الصفقة أن يبايع رجلا ثم يخرج عليه بالسيف يقاتله . فهذا وأمثاله من الألفاظ لا يحيط بالعدد كله ولا يدل على حد جامع ، فيبقى لاحتالة مبهما

فإن قلت الشهادة لا تقبل إلا ممن يجتنب الكبائر ، والورع عن الصغائر ليس شرطاً فى قبول الشهادة ، وهذا من أحكام الدنيا ، فاعلم أنا لا نخصص رد الشهادة بالكبائر . فلا خلاف فى أن من يسمع الملاحى ، ويلبس الديباج ، ويتختم بخاتم الذهب ، ويشرب فى أوانى الذهب والفضة ، لا تقبل شهادته ، ولم يذهب أحد إلى أن هذه الأمور من الكبائر ، وقال الشافعى رضى الله عنه : إذا شرب الخنق النبذ حديثه ، ولم أرد شهادته . فقد جعله كبيرة بإيجاب الحد ، ولم يرد به الشهادة . فدل على أن الشهادة نفيًا وإثباتًا لا تدور على الصغائر والكبائر . بل كل الذنوب تقدر فى العدالة ، إلا ما لا يخلو الإنسان عنه غالباً بضرورة مجارى العادات ، كالغيبة ، والتجسس ، وسوء الظن ، والكذب فى بعض الأقوال ، وسمع الغيبة ، وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وأكل الشبهات ، وسب الولد والفلان ، وضربهما بحكم الغضب زائداً على المصلحة ، وإكرام السلاطين الظلمة ، ومصادقة الفجار ، والتكاسل عن تعليم الأهل والولد جميع ما يحتاجون إليه من أمر الدين . فهذه ذنوب لا يتصور أن ينفك الشاهد عن قليلها أو كثيرها إلا بأن يعتزل الناس ، ويتجرد لأمر الآخرة ، ويجاهد نفسه مدة بحيث يبقى على سمته مع المخالطة بعد ذلك . ولولم يقبل إلا قول مثله لعز وجوده ، وبطلت الأحكام .

(١) حديث الصلاة إلى الصلاة كفارة ورمضان إلى رمضان كفارة إلا من ثلاث إشراك بالله وترك السنة ونكث الصفة - الحديث : الحاكم من حديث أبي هريرة نحوه وقال صحيح الاستاذ

والشهادات . وليس لبس الحرير ، وسماع الملاهى ، واللعب بالنرد ، ومجالسة أهل الشرب فى وقت الشرب ؛ والخلوة بالأجنبيات ، وأمثال هذه الصفائر من هذا القبيل . فإلى مثل هذا المنهاج ينبغى أن ينظر فى قبول الشهادة وردّها ، لا إلى الكبيرة والصغيرة . ثم آحاد هذه الصفائر التى لا ترد الشهادة بها لو واظب عليها لأثر فى رد الشهادة . كمن اتخذ الغيبة وثلب الناس عادة . وكذلك مجالسة الفجار ومصادقتهم . والصغيرة تكبر بالمواظبة ، كما أن المباح يصير صغيرة بالمواظبة كاللعب بالشطرنج ، والترنم بالغناء على الدوام وغيره . فهذا بيان حكم الصفائر والكبائر

بيان

كيفية توزع الدرجات والدركات فى الآخرة على الحسنات والسيئات فى الدنيا

اعلم أن الدنيا من عالم الملك والشهادة ، والآخرة من عالم الغيب والملكوت . وأعنى بالدنيا حالتك قبل الموت ، وبالآخرة حالتك بعد الموت . فدنياك وآخرتك صفاتك وأحوالك يسمى القريب الدانى منها دنيا ، والمتأخر آخرة . ونحن الآن نتكلم من الدنيا فى الآخرة فإننا الآن نتكلم فى الدنيا وهو عالم الملك ، وغرضنا شرح الآخرة وهى عالم الملكوت . ولا يتصور شرح عالم الملكوت فى عالم الملك إلا بضرب الأمثال . ولذلك قال تعالى (وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ^(١)) وهذا لأن عالم الملك نوم بالإضافة إلى عالم الملكوت . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « النَّاسُ نِيَامٌ فَإِذَا مَاتُوا انْتَبَهُوا » وما سيكون فى اليقظة لا يتبين لك فى النوم ، إلا الأمثال المحجوبة إلى التعبير ، فكذلك ما سيكون فى يقظة الآخرة لا يتبين فى نوم الدنيا إلا فى كثرة الأمثال . وأعنى بكثرة الأمثال ما تعرفه من علم التعبير .

ويكفيك منه إن كنت فطنا ثلاثة أمثلة . فقد جاء رجل إلى ابن سيرين فقال : رأيت كأن فى يدي خاتما أختم به أفواه الرجال وفروج النساء . فقال إنك مؤذن تؤذن فى رمضان

(١) حديث الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا : لم أجده مرفوعا وإنما يعزى إلى علي بن أبي طالب

(١) العنكبوت : ٤٣

قبل طلوع الفجر . قال صدقت . وجاء رجل آخر فقال : رأيت كائى أصب الزيت فى الزيتون . فقال إن كان تحتك جارية اشتريتها ففتش عن حاليها ، فإنها أملك سبيت فى صغرك ، لأن الزيتون أصل الزيت ، فهو يرد إلى الأصل . فنظر فإذا جاريته كانت أمه ، وقد سبت فى صغره . وقال له آخر : رأيت كائى أكل الدر فى أعناق الخنازير . فقال إنك تعلم الحكمة غير أهلها ، فكان كما قال

والتعبير من أوله إلى آخره أمثال تعرفك طريق ضرب الأمثال . وإنما نغنى بالمثل أداء المعنى فى صورة إن نظر إلى معناه وجد صادقا . وإن نظر إلى صورته وجد كاذبا . فالموذن إن نظر إلى صورة الخاتم والختم به على الفروج رآه كاذبا ، فإنه لم يختم به قط . وإن نظر إلى معناه وجد صادقا ، إذ صدر منه روح الختم ، ومعناه ، وهو المنع الذى يراد الختم له . وليس للأنبياء أن يتكلموا مع الخلق إلا بضرب الأمثال ، لأنهم كلفوا أن يكلموا الناس على قدر عقولهم ، وقدر عقولهم أنهم فى النوم ، والنائم لا يكشف له عن شىء إلا بمثل ، فإذا ماتوا انتبهوا وعرفوا أن المثل صادق . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ » وهو من المثل الذى لا يعقله إلا العالمون . فأما الجاهل فلا يجاوز قدره ظاهر المثل ، لجهله بالتفسير الذى يسمى تأويلا ، كما يسمى تفسير ما يرى من الأمثلة فى النوم تعبيرا ، فيثبت لله تعالى يدا وأصبعها ، تعالى الله عن قوله علوا كبيرا

وكذلك فى قوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ » فإنه لا يفهم من الصورة إلا اللون والشكل والهيئة ، فيثبت لله تعالى مثل ذلك ، تعالى الله عن قوله علوا كبيرا ومن ههنا زل من زل فى صفات إلهية ، حتى فى الكلام ، وجماعه صوتا وحرفا إلى غير ذلك من الصفات ، والقول فيه يطول

وكذلك قد يرد فى أمر الآخرة ضرب أمثلة يكذب بها الملحد ، بجمود نظره على ظاهر المثل وتناقضه عنده كقوله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « يُؤْتَى بِالْمُوتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي صُورَةِ كَبْشٍ أَمْلَحَ فَيُذْبَح » فيثور الملحد الأحمق ويكذب ، ويستدل به على كذب الأنبياء

(١) حديث قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن : تقدم

(٢) حديث أن الله خلق آدم على صورته : تقدم

(٣) حديث يؤتى بالموت يوم القيامة فى صورة كبش أملح فيذبح : متفق عليه من حديث أبى سعيد

ويقول : ياسبحان الله ، الموت عرض ، والكبش جسم ، فكيف ينقلب العرض جسما وهل هذا إلا محال ! ولكن الله تعالى عزل هؤلاء الحمقى عن معرفة أسرارهم فقال (وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ ^(١)) ولا يدرى المسكين أن من قال : رأيت فى منامى أنه جىء بكبش ، وقيل هذا هو الوباء الذى فى البلد ، وذبح ، فقال المعبر : صدقت ، والأمر كما رأيت ، وهذا يدل على أن هذا الوباء ينقطع ولا يعود قط ، لأن المذبح وقع اليأس منه ، فإذا المعبر صادق فى تصديقه ، وهو صادق فى رؤيته . وترجع حقيقة ذلك إلى أن الموكل بالرؤيا ، وهو الذى يطلع الأرواح عند النوم على ما فى اللوح المحفوظ ، عرفه بما فى اللوح المحفوظ بمثال ضربه له لأن النائم إنما يحتمل المثال ، فكان مثاله صادقا ، وكان معناه صحيحا

فالرسل أيضا إنما يكلمون الناس فى الدنيا ، وهى بالإضافة إلى الآخرة نوم ، فيوصلون المعانى إلى أفهامهم بالأمثلة ، حكمة من الله ، ولطفًا بعباده ، وتيسيرا لإدراك ما يعجزون عن إدراكه دون ضرب المثل . فقوله يؤتى بالموت فى صورة كبش أملح ، مثال ضربه ليوصل إلى الأفهام حصول اليأس من الموت ، وقد جبلت القلوب على التأثر بالأمثلة ، وثبتت المعانى فيها بواسطتها . ولذلك عبر القرآن بقوله (كُنْ فَيَكُونُ ^(٢)) عن نهاية القدرة ، وعبر صلى الله عليه وسلم ، بقوله « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنَ الرَّحْمَنِ » عن سرعة التقليب وقد أشرنا إلى حكمة ذلك فى كتاب قواعد العقائد من ربيع العبادات ، فلنرجع الآن إلى الغرض فالمقصود أن تعريف توزيع الدرجات والدركات على الحسنات والسيئات ، لا يمكن إلا بضرب المثال ، فلتفهم من المثل الذى نضربه معناه لاصورته ، فنقول :

الناس فى الآخرة ينقسمون أصنافا وتفاوت درجاتهم ودرجاتهم فى السعادة والشقاوة تفاوتا لا يدخل تحت الحصر ، كما تفاوتوا فى سعادة الدنيا وشقاوتها . ولا تفارق الآخرة فى هذا المعنى أصلا ألبتة ، فإن مدبر الملك والملوك واحد لا شريك له ، وسنته الصادرة عن إرادته الأزلية مطردة لا تبدل لها ، إلا أنا إن عجزنا عن إحصاء آحاد الدرجات ، فلا نعجز عن إحصاء الأجناس فنقول :

الناس ينقسمون فى الآخرة بالضرورة إلى أربعة أقسام : هالكين ، ومعذبين ، وناجين

وفائزين . ومثاله في الدنيا أن يستولى ملك من الملوك على إقليم ، فيقتل بعضهم فهم الهالكون ويعذب بعضهم مدة ولا يقتلهم فهم المعذبون ، ويخلى بعضهم فهم الناجون ، ويخلع على بعضهم فهم الفائزون . فإن كان الملك عادلا ، لم يقسمهم كذلك إلا باستحقاق ، فلا يقتل إلا جاحداً لاستحقاق الملك ؛ معاندآله في أصل الدولة . ولا يعذب إلا من قصر في خدمته مع الاعتراف بملكه وعلو درجته . ولا يخلى إلا معترفاً له برتبة الملك ، لكنه لم يقصر ليعذب ولم يخدم ليخلع عليه . ولا يخلع إلا على من أبلى عمره في الخدمة والنصرة ، ثم ينبغي أن تكون خلع الفائزين متفاوتة الدرجات بحسب درجاتهم في الخدمة ، وإهلاك الهالكين إما تحقيقاً بحز الرقبة ، أو تنكيلاً بالمثلة ، بحسب درجاتهم في المعاندة ، وتعذيب المعذبين في الخفة ، والشدة ، وطول المدة وقصرها ، واتحاد أنواعها واختلافها ، بحسب درجات تقصيرهم فتقسم كل رتبة من هذه الرتب إلى درجات لا تحصى ولا تنحصر . فكذلك فافهم أن الناس في الآخرة هكذا يتفاوتون . فمن هالك ، ومن معذب مدة ، ومن ناج يحل في دار السلامة . ومن فائز . والفائزون ينقسمون إلى من يحلون في جنات عدن ، أو جنات المأوى أو جنات الفردوس . والمعذبون ينقسمون إلى من يعذب قليلاً ، وإلى من يعذب ألف سنة إلى سبعة آلاف سنة " ، وذلك آخر من يخرج من النار كما ورد في الخبر . وكذلك الهالكون الآيسون من رحمة الله تتفاوت درجاتهم . وهذه الدرجات بحسب اختلاف الطاعات والمعاصي ، فلنذكر كيفية توزعها عليها

الرتبة الأولى : وهي رتبة الهالكين . ونعني بالهالكين الآيسين من رحمة الله تعالى ، إذ الذي قتله الملك في المثال الذي ضربناه أيس من رضا الملك وإكرامه ، فلا تغفل عن معاني المثال . وهذه الدرجة لا تكون إلا للجاحدين والمعرضين ، المتجردين الدنيا ، المكذبين بالله ورسله وكتبه . فإن السعادة الأخروية في القرب من الله والنظر إلى وجهه ، وذلك لا ينال أصلاً إلا بالمعرفة التي يعبر عنها بالإيمان والتصديق . والجاحدون هم المنكرون ، والمكذبون هم الآيسون من رحمة الله تعالى أبد الآباد ، وهم الذين يكذبون برب العالمين ،

(١) حديث أن آخر من يخرج من النار يعذب سبعة آلاف سنة : الترمذي الحكيم في نوادر الأصول من حديث أبي هريرة بسند ضعيف في حديث قال فيه وأطولهم مكثاً فيه مثل الدنيا من يوم خلقت إلى يوم القيامة وذلك سبعة آلاف سنة

وبأنبيائه المرسلين ، إنهم عن ربهم يومئذ محبوبون لا محالة ، وكل محبوب عن محبوبه فحول بينه وبين ما يشتهيه لا محالة ، فهو لا محالة يكون مخترقاً نار جهنم بنار الفراق . ولذلك قال العارفون : ليس خوفنا من نار جهنم ، ولا رجاؤنا للطور العين ، وإنما مطلبنا اللقاء ، ومهربنا من الحجاب فقط . وقالوا : من يعبد الله بعوض فهو لثيم ، كأن يعبد الله بطلب جنته ، أو لخوف ناره . بل العارف يعبد لذاته ، فلا يطلب إلا ذاته فقط . فأما الحور العين والفواكه ، فقد لا يشتهيها . وأما النار ، فقد لا يتقيها . إذ نار الفراق إذا استولت ربما غلبت النار المحرقة للأجسام . فإن نار الفراق نار الله الموقدة ، التى تطلع على الأفئدة . ونار جهنم لا شغل لها إلا مع الأجسام ، وألم الأجسام يستحققر مع ألم الفؤاد ، ولذلك قيل

وفي فؤاد المحب نار جوى أحر نار الجحيم أبردها

ولا ينبغي أن تنكر هذا في عالم الآخرة ، إذ له نظير مشاهد في عالم الدنيا ، فقد روى من غلب عليه الوجد فغدا على النار ، وعلى أصول القصب الجارحة للقدم ، وهو لا يحس به لفرط غلبة ما في قلبه . وترى الغضببان يستولى عليه الغضب في القتال ، فتصيبه جراحات وهو لا يشعر بها في الحال ، لأن الغضب نار في القلب . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « النَّغْصَبُ قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ » واحتراق الفؤاد أشد من احتراق الأجساد ، والأشد يطل الإحساس بالأضعف كما تراه ، فليس الهلاك من النار والسيوف ، إلا من حيث إنه يفرق بين جزأين . يرتبط أحدهما بالآخر برابطة التأليف الممكن في الأجسام . فالذى يفرق بين القلب وبين محبوبه الذى يرتبط به برابطة تأليف أشد إككاماً من تأليف الأجسام ، فهو أشد إيلاماً إن كنت من أرباب البصائر وأرباب القلوب . ولا يبعد أن لا يدرك من لا قلب له شدة هذا الألم ، ويستحققره بالإضافة إلى ألم الجسم . فالصبي لو خبر بين ألم الحرمان عن الكرة والصوجلان . وبين ألم الحرمان عن رتبة السلطان ، لم يحس بألم الحرمان عن رتبة السلطان أصلاً ، ولم يعد ذاك ألماً ، وقال . العدو في الميدان مع الصوجلان ، أحب إلى من ألف سرير للسلطان مع الجلوس عليه . بل من تغلبه شهوة البطن ، لو خبر بين الهريسة والحلواء ، وبين فعل جميل يقهر به الأعداء ، ويفرح به الأصدقاء ، لآثر الهريسة والحلواء

(١) حديث العصب قطعة من النار : الترمذى من حديث أبي سعيد خوة وقد تقدم

وهذا كله لفقد المعنى الذى بوجوده يصير الجاه محبوبا ، ووجود المعنى الذى بوجوده يصير الطعام لذيذا . وذلك لمن استرقت صفات البهائم والسباع ، ولم تظهر فيه صفات الملائكة التى لا يناسبها ولا يلذها إلى القرب من رب العالمين ، ولا يؤلمها إلا البعد والحجاب . وكما لا يكون الذوق إلا فى اللسان ، والسمع إلا فى الآذان ، فلا تكون هذه الصفة إلا فى القلب . فمن لا قلب له ليس له هذا الحس ، كمن لا سمع له ولا بصر ، ليس له لذة الألحان ، وحسن الصور والألوان . وليس لكل إنسان قلب . ولو كان لما صح قوله تعالى (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ ^(١)) فجعل من لم يتذكر بالقرءان مفلسا من القلب . ولست أعنى بالقلب هذا الذى تكتنفه عظام الصدر ، بل أعنى به السر الذى هو من عالم الأمر ، وهو اللحم الذى هو من عالم الخلق عرشه ، والصدر كرسیه ، وسائر الأعضاء عالمه ومملكته والله الخلق والأمر جميعا . ولكن ذلك السر الذى قال الله تعالى فيه (قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ^(٢)) هو الأمير والملك ، لأن بين عالم الأمر وعالم الخلق ترتيبا ، وعالم الأمر أمير على عالم الخلق وهو اللطيفة التى إذا صلحت صلح لها سائر الجسد ، من عرفها فقد عرف نفسه ومن عرف نفسه فقد عرف ربه

وعند ذلك يشم العبد مبادئ روائح المعنى المطوى تحت قوله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ » ونظر بعين الرحمة إلى الحاملين له على ظاهر لفظه ، وإلى المتعسفين فى طريق تأويله وإن كانت رحمته للحاملين على اللفظ أكثر من رحمته للمتعسفين فى التأويل لأن الرحمة على قدر المصيبة ، ومصيبة أولئك أكثر ، وإن اشتركوا فى مصيبة الحرمان من حقيقة الأمر . فالحقيقة فضل الله يؤتیه من يشاء ، والله ذو الفضل العظيم . وهى حكمته يختص بها من يشاء ، ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا

ولنعد إلى الغرض ، فقد أرخينا الطول وطولنا النفس ، فى أمر هو أعلى من علوم المعاملات التى نقصدها فى هذا الكتاب . فقد ظهر أن رتبة الهلاك ليس إلا للجهال المكذبين ، وشهادة ذلك من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم لا تدخل تحت الحصر ، فلذلك لم نورد لها .

الرتبة الثانية : رتبة المعذبين . وهذه رتبة من تحلى بأصل الإيمان ، ولكن قصر في الوفاء بمقتضاه . فإن رأس الإيمان هو التوحيد ، وهو أن لا يعبد إلا الله . ومن اتبع هواه فقد اتخذ إلهه هواه ، فهو موحد بلسانه لا بالحقيقة . بل معنى قولك لا إله إلا الله ، معنى قوله تعالى (قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ^(١)) وهو أن تذر بالسكينة غير الله ، ومعنى قوله تعالى (الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ^(٢)) ولما كان الصراط المستقيم الذى لا يكمل التوحيد إلا بالاستقامة عليه أدق من الشعر ، وأحد من السيف ، مثل الصراط الموصوف في الآخرة ، فلا ينفك بشر عن ميل عن الاستقامة ولو في أمر يسير ، إذ لا يخلو عن اتباع الهوى ولو في فعل قليل ، وذلك قادح في كمال التوحيد ، بقدر ميله عن الصراط المستقيم . فذلك يقتضى لا محالة نقصانا في درجات القرب . ومع كل نقصان ناران : نار الفراق لذلك الكمال الفائت بالنقصان ، ونار جهنم كما وصفها القرآن . فيكون كل مائل عن الصراط المستقيم معذبا مرتين من وجهين ، ولكن شدة ذلك العذاب وخفته ، وتفاوته بحسب طول المدة ، إنما يكون بسبب أمرين : أحدهما قوة الإيمان وضعفه ، والثانى كثرة اتباع الهوى وقلته . وإذا لا يخلو بشر في غالب الأمر عن واحد من الأمرين ، قال الله تعالى (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ^(٣)) ولذلك قال الخائفون من السلف . إنما خوفنا لأننا تيقنا أن على النار واردون ، وشككنا في النجاة . ولما روى الحسن الخبر الوارد ^(٤) فيمن يخرج من النار بعد ألف عام ، وأنه ينادى يا حنان يا منان قال الحسن : ياليتنى كنت ذلك الرجل .

واعلم أن في الأخبار ما يدل على أن آخر من يخرج من النار بعد سبعة آلاف سنة ، وأن الاختلاف في المدة بين اللحظة وبين سبعة آلاف سنة ، حتى قد يجوز بعضهم على النار كبرق خاطف ، ولا يكون له فيها لبث . وبين اللحظة وبين سبعة آلاف سنة درجات متفاوتة ، من اليوم ، والأسبوع ، والشهر ، وسائر المدد . وإن الاختلاف بالشدة لانهاية

(١) حديث من يخرج من النار بعد ألف عام وأنه ينادى يا حنان يا منان : أحمد وأبو يعلى من رواية أبي ظلال القسمل عن أنس وأبو ظلال ضعيف واسمه هلال بن ميمون .

(١) الأنعام : ٩١ (٢) فصليت : ٣٠ (٣) مريم : ٧١ ، ٧٢ .

لأعلاه ، وأدناه التعذيب بالمناقشة في الحساب ، كما أن الملك قد يعذب بعض المقصرين في الأعمال بالمناقشة في الحساب ؛ ثم يعفو . وقد يضرب بالسياط ، وقد يعذب بنوع آخر من العذاب ويتطرق إلى العذاب اختلاف ثالث في غير المدة والشدة ، وهو اختلاف الأنواع . إذ ليس من يعذب بمصادرة المال فقط ، كمن يعذب بأخذ المال ، وقتل الولد واستباحة الحرم ، وتعذيب الأقارب ، والضرب ، وقطع اللسان ، واليد ، والأنف ، والأذن وغيره . فهذه الاختلافات ثابتة في عذاب الآخرة ، دل عليها قواطع الشرع . وهي بحسب اختلاف قوة الإيمان وضعفه ، وكثرة الطاعات وقتلها ، وكثرة السيئات وقتلها

أما شدة العذاب فبشدة قبح السيئات وكثرتها . وأما كثرة فبكثرتها . وأما اختلاف أنواعه فباختلاف أنواع السيئات . وقد انكشف هذا لأرباب القلوب مع شواهد القرآن بنور الإيمان ، وهو المعنى بقوله تعالى (وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ^(١)) وبقوله تعالى (الْيَوْمَ يُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ^(٢)) وبقوله تعالى (وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ^(٣)) وبقوله تعالى (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ^(٤)) إلى غير ذلك مما ورد في الكتاب والسنة ، من كون العقاب والثواب جزاء على الأعمال . وكل ذلك بعدل لا ظلم فيه . وجانب العفو والرحمة أرجح ، إذ قال تعالى فما أخبر عنه نبينا صلى الله عليه وسلم ^(٥) « سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي » وقال تعالى (وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ^(٦)) فإذا هذه الأمور الكلية من ارتباط الدرجات والدركات بالحسنات والسيئات ، معلومة بقواطع الشرع ونور المعرفة فأما التفصيل فلا يعرف إلا ظنا ، ومستنده ظواهر الأخبار ونوع حدس يستمد من أنوار الاستبصار بعين الاعتبار . فنقول كل من أحكم أصل الإيمان ، واجتنب جميع الكبائر ، وأحسن جميع الفرائض ، أعني الأركان الخمسة ، ولم يكن منه إلا صفائر متفرقة لم يصّر عليها ، فيشبهه أن يكون عذابه المناقشة في الحساب فقط . فإنه إذا حوسب رجحت حسناته على سيئاته . إذ ورد في الأخبار أن الصلوات الخمس ، والجمعة وصوم رمضان ، كفارات لما بينهن . وكذلك اجتناب الكبائر

(١) حديث سبقت رحمتي غضبي : مسلم من حديث أبي هريرة

(٢) فصله : ٤٦ (٣) غافر : ١٧ (٤) النجم : ٣٩ (٥) الزلزال : ٨٧ (٦) النساء : ٤٠

بحكم نص القرآن مكفر للصغائر . وأقل درجات التكفير أن يدفع العذاب إن لم يدفع الحساب . وكل من هذا حاله فقد ثقلت موازينه فينبغى أن يكون بعد ظهور الرجحان في الميزان ، وبعد الفراغ من الحساب ، في عيشة راضية . نعم : إلحاقه بأصحاب اليمين ، أو بالمقربين ، ونزوله في جنات عدن ، أو في الفردوس الأعلى ، فكذلك يتبع أصناف الإيمان ، لأن الإيمان إيمانان : تقليدى كإيمان العوام ، يصدقون بما يستمعون ويستمعرون عليه ، وإيمان كشفى يحصل بانشرح الصدر بنور الله ، حتى ينكشف فيه الوجود كله على ما هو عليه فيتضح أن الكل إلى الله مرجعه ومصيره ، إذ ليس في الوجود إلا الله تعالى وصفاته وأفعاله . فهذا الصنف هم المقربون النازلون في الفردوس الأعلى ، وهم على غاية القرب من الملا الأعلى ، وهم أيضا على أصناف : فمنهم السابقون ، ومنهم من دونهم . وتفاوتهم بحسب تفاوت معرفتهم بالله تعالى : ودرجات العارفين في المعرفة بالله تعالى لا تنحصر ، إذ الإحاطة بكنهه جلال الله غير ممكنة ، وبحر المعرفة ليس له ساحل وعمق ، وإلما يغوص فيه الغواصون بقدر قواهم ، وبقدر ما سبق لهم من الله تعالى في الأزل . فالطريق إلى الله تعالى لانهاية لما ناله فإلما يكون سبيل الله لانهاية لدرجاتهم

وأما المؤمن إيمانا تقليديا من أصحاب اليمين . ودرجته دون درجة المقربين . وهم أيضا على درجات : فالأعلى من درجات أصحاب اليمين تقارب رتبته رتبة الأدنى من درجات المقربين هذا حال من اجتنب كل الكبائر . وأدى الفرائض كلها ، أغنى الأركان الخمسة ، التي هي النطق بكلمة الشهادة باللسان ، والصلاة ، والزكاة ، والصوم ، والحج فأما من ارتكب كبيرة أو كبائر ، أو أهمل بعض أركان الاسلام . فإن تاب توبة نصوحا قبل قرب الأجل ، التحق بمن لم يرتكب . لأن التائب من الذنب كمن لا ذنب له والثوب المغسول كالذى لم يتوسخ أصلا

وإن مات قبل التوبة ، فهذا أمر مخطر عند الموت ، إذ ربما يكون موته على الإصرار سببا لنزول إيمانه ، فيختم له بسوء الخاتمة ، لاسيما إذا كان إيمانه تقليديا ، فإن التقليد وإن كان جزما فهو قابل للانحلال بأدنى شك وخيال . والعارف البصير أبعد أن يخاف عليه سوء الخاتمة . وكلاهما إن ماتا على الإيمان بعدان ، إلا أن يعفو الله ، عذابا يزيد على عذاب المناقشة

في الحساب . وتكون كثرة العقاب من حيث المدة ، بحسب كثرة مدة الإصرار . ومن حيث الشدة ، بحسب قبح الكبائر ومن حيث اختلاف النوع ، بحسب اختلاف أصناف السيئات . وعند انقضاء مدة العذاب ، ينزل البله المقلدون في درجات أصحاب اليمين ، والعارفون المستبصرون في أعلى عليين . ففي الخبر ^(١) « آخِرُ مَنْ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ يُعْطَى مِثْلَ الدُّنْيَا كُلِّهَا عَشْرَةَ أَضْعَافٍ » فلا تظن أن المراد به تقديره بالمساحة لأطراف الأجسام كأن يقابل فرسخ بفرسخين ، أو عشرة بعشرين ، فإن هذا جهل بطريق ضرب الأمثال . بل هذا كقول القائل : أخذ منه جملا وأعطاه عشرة أمثاله ، وكان الجمل يساوي عشرة دنانير ، فأعطاه مائة دينار . فإن لم يفهم من المثل إلا المثل في الوزن والثقل ، فلا تكون مائة دينار لو وضعت في كفة الميزان ، والجمل في الكفة الأخرى ، عشر عشيره . بل هو موازنة معاني الأجسام وأرواحها ، دون أشخاصها وهياكلها ، فإن الجمل لا يقصد لثقله ، وطوله وعرضه ، ومساحته ، بل لمسايلته . فروحه المالية ، وجسمه اللحم والدم ، ومائة دينار عشرة أمثاله بالموازنة الروحانية ، لا بالموازنة الجسمية . وهذا صادق عند من يعرف روح المالية من الذهب والفضة . بل لو أعطاه جوهرة وزنها مثقال ، وقيمتها مائة دينار ، وقال أعطيته عشرة أمثاله كان صادقا . ولكن لا يدرك صدقه إلا الجواهريون . فإن روح الجوهرة لا تدرك بمجرد البصر ، بل بفطنة أخرى وراء البصر . فلذلك يكذب به الصبي ، بل القروي والبدوي ، ويقول ما هذه الجوهرة إلا حجر وزنه مثقال ، ووزن الجمل ألف ألف مثقال ، فقد كذب في قوله إني أعطيته عشرة أمثاله . والكاذب بالتحقيق هو الصبي ولكن لا سبيل إلى تحقيق ذلك عنده إلا بأن ينتظر به البلوغ والكمال ، وأن يحصل في قلبه النور الذي يدرك به أرواح الجواهر وسائر الأموال ، فعند ذلك ينكشف له الصدق . والعارف عاجز عن تفهيم المقلد القاصر صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الموازنة إذ يقول صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الْجَنَّةُ فِي السَّمَوَاتِ » كما ورد في الأخبار ، والسموات من الدنيا ،

(١) حديث أن آخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة أضعاف : متفق عليه من حديث ابن مسعود .

(٢) حديث كون الجنة في السموات : خ من حديث أبي هريرة في أثناء حديث فيه فإذا سألت الله فأسأله الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن .

فكيف يكون عشرة أمثال الدنيا في الدنيا ! وهذا كما يعجز البالغ عن تفهيم الصبي تلك الموازنة . وكذلك تفهيم البدوى .

وكما أن الجوهرى مرحوم إذا بلى بالبدوى والقروى في تفهيم تلك الموازنة ، فالعارف مرحوم إذا بلى بالبليد الأبله في تفهيم هذه الموازنة . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « اَرْحَمُوا ثَلَاثَةَ عَالَمٍ بَيْنَ الْجَاهِلِ وَغَنِيِّ قَوْمٍ افْتَقَرَ وَعَزِيزَ قَوْمٍ ذَلَّ » والأنبياء مرحومون بين الأمة بهذا السبب ، ومقاساتهم لقصور عقول الأمة فتنة لهم ، وامتحان ، وابتلاء من الله وبلاء موكل بهم سبق بتوكيله القضاء الأزلى ، وهو المعنى بقوله عليه السلام ^(٢) « الْبَلَاءُ مُوَكَّلٌ بِالْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ الْأَوْلِيَاءِ ثُمَّ الْأَمْثَلِ فَلِأَمْثَلِ »

فلا تظن أن البلاء بلاء أيوب عليه السلام ، وهو الذى ينزل بالبدن ، فإن بلاء نوح عليه السلام أيضا من البلاء العظيم ، إذ بلى بجماعة كان لا يزيدهم دعاؤه إلى الله إلا فرارا ، ولذلك لما تأذى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكلام بعض الناس قال ^(٣) « رَحِمَ اللَّهُ أَخِي مُوسَى لَقَدْ أُوذِيَ بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا فَصَبَرَ » فإذا لا تخلوا الأنبياء عن الابتلاء بالجاهدين ، ولا تخلو الأولياء والعلماء عن الابتلاء بالجاهلين . ولذلك قلما ينفك الأولياء عن ضروب من الإيذاء وأنواع البلاء ، بالإخراج من البلاد ، والسعاية بهم إلى السلاطين ، والشهادة عليهم بالكفر والخروج عن الدين . وواجب أن يكون أهل المعرفة عند أهل الجهل من الكافرين ، كما يجب أن يكون المعتاض عن الجمل الكبير جوهره صغيرة عند الجاهلين من المبذرين المضيعين فإذا عرفت هذه الدقائق ، فأمن بقوله عليه السلام إنه يعطى آخر من يخرج من النار مثل الدنيا عشر مرات ، وإياك أن تقتصر بتصديقك على ما يدركه البصر والحواس فقط ، فتكون حمارا برجلين ، لأن الحمار يشاركك في الحواس الخمس ، وإنما أنت مفارق للحمار بسر الهوى ،

(١) حديث ارحموا ثلاثة عالم بين الجاهل - الحديث : ابن حبان في الضعفاء من رواية عيسى بن طهمان عن أنس وعيسى ضعيف ورواه فيه من حديث ابن عباس إلا أنه قال عالم تلاعب به الصبيان وفيه أبو البحتري واسمه وهب بن وهب أحد الكذابين

(٢) حديث البلاء موكل بالأنبياء ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل : الترمذى وصححه والنسائى فى الكبرى وابن ماجه من حديث سعد بن أبي وقاص وقال قلت يا رسول الله أى الناس أشد بلاء فذكر • دون ذكر الأولياء وللطبرانى من حديث فاطمة أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون • الحديث •

(٣) حديث رحم الله أخى موسى لقَدْ أُوذِيَ بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا فَصَبَرَ : البخارى من حديث ابن مسعود

عرض على السموات، والأرض، والجبال، فأبين أن يحملنه وأشفقت منه، وإدراك ما يخرج عن عالم الحواس الخمس، لا يصادف إلا في عالم ذلك السر الذي فارقت به الحمار وسائر البهائم. فمن ذهل عن ذلك، وعطله وأهمله، وقنع بدرجة البهائم، ولم يجاوز المحسوسات فهو الذي أهلك نفسه بتعطيلها، ونسيها بالإعراض عنها، فلا تكونوا كالذين نسوا الله، فأنساهم أنفسهم: فكل من لم يعرف إلا المدرك بالحواس فقد نسي الله إذ ليس ذات الله مدركا في هذا العالم بالحواس الخمس. وكل من نسي الله أنساه الله لامحالة نفسه، ونزل إلى رتبة البهائم، وترك الترقى إلا الأفق الأعلى، وخان في الأمانة التي أودعه الله تعالى وأنعم عليه كافرا لأنعمه ومتعرضا لنقمته. إلا أنه أسوأ حالا من البهيمة، فإن البهيمة تتخلص بالموت وأما هذا فعنده أمانة تسترجع لا محالة إلى مودعها، فإليه مرجع الأمانة ومصيرها: وتلك الأمانة كالشمس الزاهرة، وإنما هبطت إلى هذا القلب الفاني وغربت فيه، وستطلع هذه الشمس عند خراب هذا القلب من مغربها، وتعود إلى بارئها وخالقها، إمام مظلمة منكسفة وإما زاهرة مشرقة. والزاهره المشرقة غير محجوبة عن حضرة الربوبية، والمظلمة يضاراجعة إلى الحضرة، إذ المرجع والمصير للكل إليه، إلا أنها ناكسة رأسها عن جهة أعلى عليين إلى جهة أسفل سافلين. ولذلك قال تعالى (وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ ^(١)) فيبين أنهم عند ربهم إلا أنهم منكوسون، قد انقلبت وجوههم إلى أقفيتهم وانتكست رؤوسهم عن جهة فوق إلى جهة أسفل، وذلك حكم الله فيمن حرمه توفيقه، ولم يهده طريقه، فنعوذ بالله من الضلال، والنزول إلى منازل الجهال

فهذا حكم انقسام من يخرج من النار، ويعطى مثل عشرة أمثال الدنيا أو أكثر. ولا يخرج من النار إلا موحد. ولست أعني بالتوحيد أن يقول بلسانه لا إله إلا الله، فإن اللسان من عالم الملك والشهادة، فلا ينفع إلا في عالم الملك، فيدفع السيف عن رقبتة، وأيدي الغانين عن ماله. ومدة الرقبة والمال مدة الحياة. فحيث لا تبقى رقبة ولا مال، لا ينفع القول باللسان. وإنما ينفع الصدق في التوحيد. وبكال التوحيد أن لا يرى الأمور كلها إلا من الله وعلامته أن لا يغضب على أحد من الخلق بما يجري عليه، إذ لا يرى الوسائط، وإنما يرى

مسبب الأسباب كما سيأتى تحقيقه فى التوكل . وهذا التوحيد متفاوت . فمن الناس من له من التوحيد مثل الجبال ، ومنهم من له مثقال ، ومنهم من له مقدار خردلة وذرة . فمن فى قلبه مثقال دينار من إيمان ، فهو أول من يخرج من النار . وفى الخبر يقال (١) « أخرجوا من النار من فى قلبه مثقال دينار من إيمان » وآخر من يخرج من فى قلبه مثقال ذرة من إيمان . وما بين المثقال والذرة على قدر تفاوت درجاتهم يخرجون بين طبقة المثقال وبين طبقة الذرة . والموازنة بالمثقال والذرة على سبيل ضرب المثل ، كما ذكرنا فى الموازنة بين أعيان الأموال وبين النقود . وأكثر ما يدخل الموحدين النار مظالم العباد . فديوان العباد هو الديوان الذى لا يترك . فأما بقية السيئات فيتسارع العفو والتكفير إليها . ففى الأثر أن العبد ليوقف بين يدى الله تعالى ، وله من الحسنات أمثال الجبال ، لو سلمت له لكان من أهل الجنة ، فيقوم أصحاب المظالم ، فيكون قد سب عرض هذا ، وأخذ مال هذا ، وضرب هذا فيقضى من حسناته حتى لا تبقى له حسنة ، فتقول الملائكة : ياربنا هذا قد فنيت حسناته ، وبقي طالبون كثير . فيقول الله تعالى : ألقوا من سيئاتهم على سيئاته ، وصكوا له صكاً إلى النار ونكأ يهلك هو بسيئة غيره بطريق القصاص ، فكذلك ينجو المظلوم بحسنة الظالم ، إذ ينقل إليه عوضاً عما ظلم به . وقد حكى عن ابن الجلاء ، أن بعض إخوانه اغتابه ، ثم أرسل إليه يستحله ، فقال : لا أفعل ، ليس فى صحيفتى حسنة أفضل منها ، فكيف أمحوها ؟ وقال هو وغيره : ذنوب إخوانى من حسناتى ، أريد أن أزين بها صحيفتى

فهذا ما أردنا أن نذكره من اختلاف العباد فى المعاد فى درجات السعادة والشقاوة . وكل ذلك حكم بظاهر أسباب ، يضاهى حكم الطبيب على مريض بأنه يموت لا بحالة ولا يقبل العلاج ، وعلى مريض آخر بأن عارضه خفيف وعلاجه هين . فإن ذلك ظن يصيب فى أكثر الأحوال . ولكن قد تتوق إلى المشرف على الهلاك نفسه من حيث لا يشعر الطبيب ، وقد يساق إلى ذى العارض الخفيف أجله من حيث لا يطلع عليه . وذلك من أسرار الله تعالى الخفية فى أرواح الأحياء ، وغموض الأسباب التى رتبها مسبب الأسباب بقدر معلوم . إذ ليس فى قوة البشر الوقوف على كنهها ، فكذلك النجاة والفوز فى الآخرة

(١) حديث أخرجوا من النار من فى قلبه مثقال دينار من إيمان . الحديث

لهما أسباب خفية ، ليس في قوة البشر الاطلاع عليها . يعبر عن ذلك السبب الخفى المفضى إلى النجاة بالعفو والرضا ، وعمما يفضى إلى الهلاك بالغضب والانتقام . ووراء ذلك سر المشيئة الإلهية الأزلية ، التى لا يطلع الخلق عليها . فلذلك يجب علينا أن نجوِّز العفو عن العاصى وإن كثرت سيئاته الظاهرة ، والغضب على المطيع وإن كثرت طاعاته الظاهرة . فإن الاعتماد على التقوى ، والتقوى فى القلب ، وهو أغمض من أن يطلع عليه صاحبه ، فكيف غيره ! ولكن قد انكشف لأرباب القلوب أنه لا عفو عن عبد إلا بسبب خفى فيه يقتضى العفو ، ولا غضب إلا بسبب باطن يقتضى البعد عن الله تعالى . ولولا ذلك لم يكن العفو والغضب جزاء على الأعمال والأوصاف ، ولو لم يكن جزاء لم يكن عدلا ، ولو لم يكن عدلا لم يصح قوله تعالى (وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ^(١)) ولا قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ^(٢)) وكل ذلك صحيح ، فليس للإنسان إلا ماسعى وسعيه هو الذى يرى . وكل نفس بما كسبت رهينة . فلما زاعوا أزاغ الله قلوبهم . ولما غيروا مآباً أنفسهم غير الله ما بهم ، تحقيقاً لقوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ^(٣)) وهذا كله قد انكشف لأرباب القلوب انكشافاً أوضح من المشاهدة بالبصر إذ البصر يمكن الغلط فيه ، إذ قد يرى البعيد قريباً ، والكبير صغيراً . ومشاهدة القلب لا يمكن الغلط فيها ، وإنما الشأن فى انفتاح بصيرة القلب ، وإلا فما يرى بها بعد الانفتاح فلا يتصور فيه الكذب ، وإليه الإشارة بقوله تعالى (مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ^(٤))

الرتبة الثالثة : رتبة الناجين . وأعنى بالنجاة السلامة فقط ، دون السعادة والفوز . وهم قوم لم يخدموا فيخلع عليهم ، ولم يقصروا فيعذبوا . ويشبه أن يكون هذا حال المجانين والصبيان من الكفار ، والمعتوهين ، والذين لم تبلغهم الدعوة فى أطراف البلاد ، وعاشوا على البله وعدم المعرفة ، فلم يكن لهم معرفة ، ولا جحود ، ولا طاعة ، ولا معصية ، فلا وسيلة تقربهم ، ولا جناية تبعدهم ، فإهم من أهل الجنة ولا من أهل النار ، بل ينزلون فى منزلة بين المنزلتين ،

(١) فصلت : ٢٦ (١) النساء : ٥٠ (٢) الرعد : ١١ (٣) النجم : ١١

ومقام بين المقامين ، عبر الشرع عنه بالأعراف^(١) وحلول طائفة من الخلق فيه معلوم يقينا من الآيات والأخبار ، ومن أنوار الاعتبار . فأما الحكم على العين ، كالحكم مثلا بأن الصبيان منهم ، فهذا مظهر وليس بمستيقن والاطلاع عليه تحقيقا في عالم النبوة ، ويبعد أن ترتقى إليه رتبة الأولياء والعلماء ، والأخبار في حق الصبيان أيضا متعارضة ، حتى قالت عائشة رضي الله عنها^(٢) لما مات بعض الصبيان : عصفور من عصافير الجنة ، فأنكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال « وَمَا يُدْرِيكَ ؟ » فإذا الاشكال والاشتباه أغلب في هذا المقام

الرتبة الرابعة : رتبة الفائزين . وهم العارفون دون المقلدين . وهم المقربون السابقون . فإن

(١) حديث حلول طائفة من الخلق الأعراف : البزار من حديث أبي سعيد الخدرى سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الأعراف فقال هم رجال قتلوا في سبيل الله وهم عصاة لآبائهم فمنعتهم الشهادة أن يدخلوا النار ومنعتهم المعصية أن يدخلوا الجنة وهم على سورتين الجنة والنار - الحديث : وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف ورواه الطبراني من رواية أبي معشر عن يحيى بن شبل عن عمر بن عبد الرحمن المدنى عن أبيه مختصرا وأبو معشر صحيح السنن ضعيف ويحيى بن شبل لا يعرف وللحاكم عن حذيفة قال أصحاب الأعراف قوم تجاوزت بهم حسناتهم النار وقصرت سيئاتهم عن الجنة - الحديث : وقال صحيح على شرط الشيخين وروى الثعلبي عن ابن عباس قال الأعراف موضع عال في الصراط عليه العباس وحزمة وعلى وجعفر - الحديث : هذا كذب موضوع وفيه جماعة من الكذابين

(٢) حديث عائشة أنها قالت لما مات بعض الصبيان عصفور من عصافير الجنة فأنكر ذلك وقال ما يدريك رواه مسلم قال المصنف والأخبار في حق الصبيان متعارضة * قلت روى البخارى من حديث سمرة بن جندب في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم وفيه وأما الرجل الطويل الذى فى الروضة فابراهيم عليه السلام وأما الولدان حوله فكل مولود يولد على الفطرة فقبل يارسل الله وأولاد المشركين قال وأولاد المشركين وللطبراني من حديثه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال هم خدمة أهل الجنة وفيه عباد بن منصور الناجى قاضى البصرة وهو ضعيف يرويه عن عيسى بن شعيب وقد ضعفه ابن حبان وللنسائي من حديث الأسود بن سريع كنى فى غزاة لنا - الحديث : فى قتل الذرية وفيه ألابان خياركم أبنا المشركين ثم قال لا تقتلوا ذرية وكل نسمة تولد على الفطرة - الحديث : واسناده صحيح وفى الصحيحين من حديث أبي هريرة كل مولود يولد على الفطرة - الحديث : وفى رواية لأحمد ليس مولود يولد الا على هذه الملة ولأبى داود فى آخر الحديث فقالوا يارسول الله أفرايت من يموت وهو صغير فقال الله أعلم بما كانوا عاملين وفى الصحيحين من حديث ابن عباس سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال الله أعلم بما كانوا عاملين وللطبراني من حديث ثابت بن الحارث الأنصارى كانت يهود اذا هلك لهم صى صغير قالوا هو صديق فقال النبي صلى الله عليه وسلم كذبت يهود ما من نسمة يخلقها الله فى بطن أمه الا أنه شقى أو سعيد - الحديث : وفيه عبد الله بن لهيعة ولأبى داود من حديث ابن مسعود الوائدة والموودة فى النار وله من حديث عائشة قلت يارسول الله ذرارى المؤمنين

المقلد وإن كان له فوز على الجملة بمقام في الجنة، فهو من أصحاب اليمين. وهؤلاء هم المقربون. وما يلحق هؤلاء يجاوز حد البيان. والقدر الممكن ذكره ما فصله القراءان، فليس بعد بيان الله بيان والذي لا يمكن التعبير عنه في هذا العالم. فهو الذي أجمله قوله تعالى (فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ^(١)) وقوله عز وجل : أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر. والعارفون مطلبهم تلك الحالة التي لا يتصور أن تخطر على قلب بشر في هذا العالم. وأما الحور، والقصور، والفاكهة واللبن، والعسل والخمر، والحلى والأساور، فإنهم لا يحرصون عليها، ولو أعطوها لم يقنعوا بها. ولا يطلبون إلا لذة النظر إلى وجه الله تعالى الكريم، فهي غاية السعادات، ونهاية اللذات ولذلك قيل لرابعة العدوية رحمة الله عليها : كيف رغبتك في الجنة؟ فقالت الجارثم الدار. فهؤلاء قوم شغلهم حب رب الدار عن الدار وزينتها، بل عن كل شيء سواه، حتى عن أنفسهم. ومثالهم مثال العاشق المستهتر بمعشوقه، المستوفي همه بالنظر إلى وجهه والفكر فيه، فإنه في حال الاستغراق غافل عن نفسه، لا يحس بما يصيبه في بدنه، ويمبر عن هذه الحالة بأنه فني عن نفسه. ومعناه أنه صار مستغرقا بغيره، وصارت همومه هماً واحداً وهو محبوه، ولم يبق فيه متسع لغير محبوه حتى يلتفت إليه، لا نفسه ولا غير نفسه. وهذه الحالة هي التي توصل في الآخرة إلى قرّة عين لا يتصور أن تخطر في هذا العالم على قلب بشر، كما لا يتصور أن تخطر صورة الألوان والألحان على قلب الأعم والأكمه، إلا أن يرفع الحجاب عن سمعه وبصره فعند ذلك يدرك حاله، ويعلم قطعاً أنه لم يتصور أن تخطر بباله قبل ذلك صورته، فالدنيا حجاب على التحقيق، وبرفعه ينكشف الغطاء، فعند ذلك يدرك ذوق الحياة الطيبة، وأن الدار الآخرة هي الجوان لو كانوا يعلمون

فهذا القدر كاف في بيان توزيع الدرجات على الحسنات، والله الموفق بلطفه

فقال مع آبائهم فقلت بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين قلت فذراري المشركين قال مع آبائهم قلت بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين ولا طرائي من حديث خديجة قلت يا رسول الله أين أطفالي منك قال في الجنة قلت بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين قلت فأين أطفالي قبلك قال في النار قلت بلا عمل قال لقد علم الله ما كانوا عاملين واستاده منقطع بين عبد الله ابن الحارث وخديجة وفي الصحيحين من حديث الصعب بن جثامة في أولاد المشركين هم من آبائهم وفي رواية هم منهم

بيان

ما نعظم به الصغائر من الذنوب

اعلم أن الصغيرة تكبر بأسباب : منها الإصرار والمواظبة . ولذلك قيل لا صغيرة مع إصرار ، ولا كبيرة مع استغفار . فكبيرة واحدة تنصرم ولا يتبعها مثلها لو تصور ذلك ، كان العفو عنها أرجى من صغيرة يواظب العبد عليها . ومثال ذلك قطرات من الماء تقع على الحجر على توال فتؤثر فيه ، وذلك القدر من الماء لو صب عليه دفعة واحدة لم يؤثر . ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « خَيْرُ الْأَعْمَالِ أَدْوَمُهَا وَإِنْ قَلَّ » والأشياء تستبان بأضدادها . وإن كان النافع من العمل هو الدائم وإن قل ، فالكثير المنصرم قليل النفع في تنوير القلب وتطهيره ، فكذلك القليل من السيئات إذا دام عظم تأثيره في إظلام القلب إلا أن الكبيرة قلما يتصور الهجوم عليها بغتة من غير سابق ولو أحق من جملة الصغائر قلما يرنى الزانى بغتة من غير مراودة ومقدمات . وقلما يقتل بغتة من غير مشاحنة سابقة ومعادة . فكل كبيرة تكتنفها صغائر سابقة ولاحقة . ولو تصورت كبيرة وحدها بغتة ، ولم يتفق إليها عود ، ربما كان العفو فيها أرجى من صغيرة واظب الإنسان عليها عمره ومنها أن يستصغر الذنب . فإن الذنب كلما استعظمه العبد من نفسه صغر عند الله تعالى وكما استصغره كبر عند الله تعالى لأن استعظامه يصدر عن نفور القلب عنه ، وكرهيته له . وذلك النفور يمنع من شدة تأثيره واستصغاره يصدر عن الإلف به ، وذلك يوجب شدة الأثر في القلب . والقلب هو المطلوب تنويره بالطاعات ، والمحذور تسويده بالسيئات . ولذلك لا يؤاخذ بما يجرى عليه في الغفلة ، فإن القلب لا يتأثر بما يجرى في الغفلة . وقد جاء في الخبر ^(٢) « الْمُؤْمِنُ يَرَى ذَنْبَهُ كَالْجَبَلِ فَوْقَهُ يَخَافُ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ وَالْمُنَافِقُ يَرَى ذَنْبَهُ كَذُبَابٍ مَرَّ عَلَى أَنْفِهِ فَأَطَارَهُ » وقال بعضهم : الذنب الذى لا يغفر ، قول العبد ليت كل ذنب عملته مثل هذا . وإنما يعظم الذنب فى قلب المؤمن لعلمه بجلال الله . فإذا نظر إلى عظم من عصى به ، رأى الصغيرة كبيرة . وقد أوحى الله تعالى إلى بعض أنبيائه . لا تنظر إلى قلة الهدية ؛ وانظر إلى عظم مهديها . ولا تنظر إلى صغر الخطيئة ، وانظر إلى كبرياء من واجهته بها . وبهذا الاعتبار

(١) حديث خير الأعمال أدومها وإن قل : متفق عليه من حديث عائشة بلفظ أحب وقد تقدم

(٢) حديث المؤمن يرى ذنبه كالجبل فوقه - الحديث : البخارى من رواية الحارث بن سويد قال حدثنا عبد الله بن مسعود حديثين أحدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم والآخر عن نفسه فذكر هذا

قال بعض العارفين . لا صغيرة ، بل كل مخالفة فهي كبيرة : وكذلك قال بعض الصحابة رضي الله عنهم للتابعين . وإنكم تعملون أعمالا هي في أعينكم أدق من الشعر ، كنا نعدها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الموبقات . إذ كانت معرفة الصحابة بجلال الله أتم ، فكانت الصفات عندهم بالإضافة إلى جلال الله تعالى من الكبائر . وبهذا السبب يعظم من العالم ما لا يعظم من الجاهل ، ويتجاوز عن العامى في أمور لا يتجاوز في أمثالها عن العارف لأن الذنب والمخالفة يكبر بقدر معرفة المخالف .

ومنها السرور بالصغيرة ، والفرح والتبجح بها ، واعتداد التمكن من ذلك نعمة ، والغفلة عن كونه سبب الشقاوة . فكما غلبت حلاوة الصغيرة عند العبد كبرت الصغيرة وعظم أثرها في تسويد قلبه . حتى أن من المذنبين من يتمدح بذنبه ويتبجح به ، لشدة فرحه بمقارفته إياه . كما يقول . أما رأيتني كيف مزقت عرصته ؟ ويقول المناظر في مناظرته أما رأيتني كيف فضحته ؟ وكيف ذكرت مساويه حتى أخجلته ؟ وكيف استخففت به ؟ وكيف لبست عليه ؟ ويقول المعامل في التجارة : أما رأيت كيف روجت عليه الزائف ؟ وكيف خدعته ؟ وكيف غبنته في ماله ؟ وكيف استحقتته ؟ فهذا وأمثاله تكبر به الصفات ، فإن الذنوب مهلكات ، وإذا دفع العبد إليها ، وظفر الشيطان به في الحمل عليها ، فينبغي أن يكون في مصيبة وتأسف بسبب غلبة العدو عليه ، وبسبب بعده من الله تعالى . فالريض الذي يفرح بأن ينكسر إناءه الذي فيه دواؤه ، حتى يتخلص من ألم شربه ، لا يرجي شفاؤه ومنها أن يتهاون بستر الله عليه ، وحلمه عنه ، وإمهاله إياه ، ولا يدري أنه إنما يمهل مقتا ليزداد بالإمهال إثمًا . فيظن أن تمكنه من المعاصي عناية من الله تعالى به . فيكون ذلك لأمنه من مكر الله ، وجهله بمكامن الغرور بالله ، كما قال تعالى (وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصَلَوْنَهَا فَبِئْسَ الْمَصِيرُ ^(١))

ومنها أن يأتي الذنب ويظهره ، بأن يذكره بعد إتيانه . أو يأتيه في مشهد غيره . فإن ذلك جناية منه على ستر الله الذي سدله عليه ، وتحريك لرغبة الشر فيمن أسمعه ذنبه ، أو أشهده

وحديث لله أفرح بتوبة العبد ولم يتين المرفوع من الوقوف وقد رواه البيهقي في الشعب من هذا الوجه موقوفا ومرفوعا

فعله . فهما جنايتان انضمتا إلى جنايته ، فغلظت به . فإن انضاف إلى ذلك الترغيب للغير فيه والجل عليه ، وتهيئة الأسباب له ، صارت جناية رابعة ، وتقاحش الأمر . وفي الخبر ^(١) « كُلُّ النَّاسِ مُعَافٍ إِلَّا الْمُجَاهِرِينَ يَبِيتُ أَحَدُهُمْ عَلَى ذَنْبٍ قَدْ سَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَيُصْبِحُ فَيَكْشِفُ سِتْرَ اللَّهِ وَيَتَحَدَّثُ بِذَنْبِهِ » وهذا لأن من صفات الله ونعمه أنه يظهر الجميل ويستر القبيح ، ولا يهتك الستر . فالإظهار كفران لهذه النعمة . وقال بعضهم : لا تذب فإن كان ولا بد فلا ترغب غيرك فيه فتذب ذنبين . ولذلك قال تعالى (اَلْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ ^(١)) وقال بعض السلف : ما انتهك المرء من أخيه حرمة أعظم من أن يساعده على معصية ، ثم يهونها عليه

ومنها أن يكون المذنب عالما يقتدى به فإذا فعله بحيث يرى ذلك منه كبر ذنبه كلبس . العالم الإبريسم ، وركوبه مراكب الذهب ، وأخذه مال الشبهة من أموال السلاطين ، ودخوله على السلاطين ، وتردده عليهم ، ومساعدته إياهم بترك الإنكار عليهم ، وإطلاق اللسان في الأعراض وتمديه باللسان في المناظرة ، وقصده الاستخفاف ، واشتغاله من العلوم بما لا يقصد منه إلا الجاه ، كعلم الجدل والمناظرة : فهذه ذنوب يتبع العالم عليها ، فيموت العالم ويبقى شره مستطيرا في العالم آمادا متطاولة . فطوبى لمن إذا مات ماتت ذنوبه معه . وفي الخبر ^(٢) « مَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً فَعَلَيْهِ وَزُرْهَا وَوَزُرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَنْقُصُ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئًا » قال تعالى (وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ ^(٢)) والآثار ما يلحق من الأعمال بعد انقضاء العمل والعامل وقال ابن عباس : ويل للعالم من الأتباع ، يزل زلة فيرجع عنها ، ويحملها الناس فيذهبون بها في الآفاق . وقال بعضهم . مثل زلة العالم مثل انكسار السفينة تفرق وبفرق أهلها . وفي الإسرائيليات أن عالما كان يضل الناس بالبدعة ، ثم أدركته توبة ، فعمل في الإصلاح دهرا . فأوحى الله تعالى إلى نبيهم . قل له إن ذنبك لو كان فيما بيني وبينك لغفرت لك ولكن كيف بمن أضللت من عبادى فأدخلتهم النار ؟ . فهذا يتضح أن أمر العلماء نخطر ، فعملهم وظيفتان إحداها : ترك الذنب ، والأخرى إخفاؤه . وكما تتضاعف أوزارهم على الذنوب ، فكذلك

(١) حديث كل الناس معافى إلا المجاهرين - الحديث : متفق عليه من حديث أبى هريرة بلفظ كل أمق وقد تقدم

(٢) حديث من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها - الحديث : مسلم من حديث جرير بن عبد الله وقد تقدم في آداب السكيب

يتضاعف ثوابهم على الحسنات إذا اتبعوا . فإذا ترك التجميل والميل إلى الدنيا، وقنع منها باليسير ومن الطعام بالقوت، ومن الكسوة بالخلق، فيتبع عليه ويقتدى به العلماء والعوام . فيكون له مثل ثوابهم . وإن مال إلى التجميل ، مالت طباع من دونه إلى التشبه به ، ولا يقدرONT على التجميل إلا بخدمة السلاطين ، وجمع الحطام من الحرام . ويكون هو السبب في جميع ذلك . فركات العلماء في طوري الزيادة والنقصان تتضاعف آثارها، إما بالربح، وإما بالخسران: وهذا القدر كاف في تفاصيل الذنوب التي التوبة توبة عنها

الركن الثالث

في تمام التوبة وشروطها ودوامها إلى آخر العمر

قد ذكرنا أن التوبة عبارة عن ندم يورث عزمًا وقصدًا . وذلك الندم أورثه العلم بكون المعاصي حائلًا بينه وبين محبوبه . ولكل واحد من العلم والندم والعزم دوام وتتمام . ولتمامها علامة، ولدوامها شروط . فلا بد من بيانها، أما العلم فالنظر فيه نظر في سبب التوبة وسيأتي . وأما الندم : فهو توجع القلب عند شعوره بفوات المحبوب . وعلامته طول الحسرة، والحزن، وانسكاب الدمع وطول البكاء والفكر . فمن استشعر عقوبة نازلة بولده أو ببعض أعزته، طل عليه مصيبتته وبكاؤه . وأي عزيز أعز عليه من نفسه، وأي عقوبة أشد من النار، وأي شيء أدل على نزول العقوبة من المعاصي وأي مخبر أصدق من الله ورسوله ! ولو حدثه إنسان واحد يسمى طبيبًا، أن مرض ولده المريض لا يبرأ، وأنه سيموت منه؛ لطل في الحال حزنه . فليس ولده بأعز من نفسه، ولا الطبيب بأعلم ولا أصدق من الله ورسوله، ولا الموت بأشد من النار، ولا المرض بأدل على الموت من المعاصي على سخط الله تعالى، والتعرض به للنار . فآلم الندم كلما كان أشد كان تكفير الذنوب به أرجى . فعلمة صحة الندم رقة القلب، وغزارة الدمع . وفي الخبر (١) « جَالِسُوا التَّوَابِينَ فَإِنَّهُمْ أَرْقُ أَفْتِدَةٍ » ومن علامته أن تتمكن مرارة تلك الذنوب في قلبه بدلًا عن حلاوتها، فيستبدل بالميل كراهية، وبالرغبة نفرة . وفي الاسرائيليات أن الله سبحانه وتعالى قال لبعض أنبيائه، وقد سأله قبول توبة عبد، بعد أن اجتهد سنين في العبادة ولم ير قبول توبته فقال : وعزتي وجلالي، لو شفع فيه أهل السموات والأرض ما قبلت توبته، وحلاوة ذلك الذنب الذي

(١) حديث جالسوا التوابين فانهم أرق أفئدة : لم أجده مرفوعا وهو من قول عون بن عبد الله رواه ابن أبي الدنيا في التوبة قال جالسوا التوابين فان رحمة الله إلى النادم أقرب وقال أيضا فالموعظة إلى قلوبهم أسرع وهم إلى الرقة أقرب وقال أيضا التائب أسرع دمعة وأرق قلبا

تأب منه فى قلبه . فإن قلت فالذنوب هى أعمال مشتهاة بالطبع ، فكيف يجد مرارتها فأقول : من تناول عسلا كان فيه سم ، ولم يدركه بالذوق ، واستلذه ، ثم مرض وطال مرضه وألمه ، وتناثر شعره . وفلجت أعضاؤه ، فإذا قدم إليه غسل فيه مثل ذلك السم ، وهو فى غاية الجوع والشهوة للحلاوة ، فهل تنفر نفسه عن ذلك الغسل أم لا ؟ فإن قلت لا ، فهو جحد للمشاهدة والضرورة . بل ربما تنفر عن الغسل الذى ليس فيه سم أيضا ، لشبهه به : فوجد أن التائب مرارة الذنب كذلك يكون وذلك لعلمه بأن كل ذنب فذوقه ذوق الغسل ، وعمله عمل السم . ولا تصح التوبة ولا تصدق إلا بمثل هذا الإيمان . ولما عز مثل هذا الإيمان عزت التوبة ، والتائبون فلا ترى إلا معرضا عن الله تعالى ، متهاونا بالذنوب ، مصراعليها . فهذا شرط تمام الندم . وينبغى أن يدوم إلى الموت . وينبغى أن يجد هذه المرارة فى جميع الذنوب ، وإن لم يكن قد ارتكبها من قبل ، كما يجد متناول السم فى الغسل النفرة من الماء البارد ، مهما علم أن فيه مثل ذلك السم ، إذ لم يكن ضرره من الغسل بل مما فيه . ولم يكن ضرر التائب من سرقة وزناه من حيث إنه سرقة وزنا ، بل من حيث إنه مخالفة أمر الله تعالى ، وذلك جار فى كل ذنب وأما القصد الذى ينبعث منه ، وهو إرادة التدارك ، فله تعلق بالحال ، وهو يوجب ترك كل محذور هو ملابس له ، وأداء كل فرض هو متوجه عليه فى الحال وله تعلق بالماضى ، وهو تدارك ما فرط . وبالمستقبل ، وهو دوام الطاعة ، ودوام ترك المعصية إلى الموت . وشرط صحتها فيما يتعلق بالماضى ، أن يرد فكره إلى أول يوم بلغ فيه السن أو الاحتلام ، ويفتش عما مضى من عمره سنة سنة ، وشهرا شهرا ، ويوما يوما ، ونفسا نفسا . وينظر إلى الطاعات ما الذى قصر فيه منها ، وإلى المعاصى ما الذى قارفه منها . فإن كان قد ترك صلاة ، أو صلاها فى ثوب نجس ، أو صلاها بنية غير صحيحة لجهله بشرط النية . فيقضيها عن آخرها . فإن شك فى عدم ما فاتته . منها حسب من مدة بلوغه وترك القدر الذى يستيقن أنه أداه ، ويقضى الباقي . وله أن يأخذه بنقاب الظن ، وبصل إليه على سبيل التحرى والاجتهاد . وأما الصوم ، فإن كان قد تركه فى سفر ولم يقضه ، أو أفطر عمدا ، أو نسي النية بالليل ولم يقض ، فيتعرف بمجموع ذلك بالتحرى والاجتهاد ، وبشتغل بقضائه . وأما الزكاة ؛ فيحسب جميع ماله ، وعدد السنين من أول ملكه لا من زمان البلوغ ، فإن الزكاة واجبة فى مال الصبي : فيؤدى ما علم بغالب الظن أنه فى ذمته . فإن أداه لآلى وجهه يوافق مذهبه ، بأن أم يصرف إلى الأصناف الثمانية ، أو أخرج البديل وهو على مذهب الشافعى رحمه الله تعالى ، فيقضى

جميع ذلك، فإن ذلك لا يجزيه أصلاً. وحساب الزكاة ومعرفة ذلك يطول، ويحتاج فيه إلى تأمل شاف ويلزمه أن يسأل عن كيفية الخروج عنه من العلماء . وأما الحج ، فإن كان قد استطاع في بعض السنين ولم يتفق له الخروج، والآن قد أفلس فعليه الخروج . فإن لم يقدر مع الإفلاس، فعليه أن يكتسب من الحلال قدر الزاد . فإن لم يكن له كسب ولا مال ، فعليه أن يسأل الناس ليصرف إليه من الزكاة أو الصدقات ما يحج به ، فإنه إن مات قبل الحج مات عاصياً. قال عليه السلام (١) « مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَحْجْ فَلَيْمَتْ إِنْ شَاءَ يَهُودِيًّا وَإِنْ شَاءَ نَصْرَانِيًّا » والعجز الطارئ بعد القدرة لا يسقط عنه الحج فهذا طريق تفتيشه عن الطاعات وتداركها . وأما المعاصي، فيجب أن يفتش من أول بلوغه عن سمعه، وبصره ولسانه، وبطنه، ويده، ورجله، وفرجه، وسائر جوارحه ثم ينظر في جميع أيامه وساعاته، ويفصل عند نفسه ديوان معاصيه، حتى يطلع على جميعها صغائرها وكبائرها، ثم ينظر فيها. فما كان من ذلك بينه وبين الله تعالى من حيث لا يتعلق بمظلمة العباد، كنظر إلى غير مجرم، وقعود في مسجد مع الجنابة، ومس مصحف بغير وضوء، واعتقاد بدعة، وشرب خمر وسماع ملاه، وغير ذلك مما لا يتعلق بمظالم العباد، فالتوبة عنها بالندم والتحسر عليها، وبأن يحسب مقدارها من حيث الكبر ومن حيث المدة، ويطلب لكل معصية منها حسنة تناسبها. فيأتي من الحسنات بمقدار تلك السيئات، أخذاً من قوله صلى الله عليه وسلم (٢) « اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُ كُنْتَ وَأَتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمْحُهَا » بل من قوله تعالى (إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ) (١) فيكفر سماع المألهى بسماع القرآن وبمجالس الذكر. ويكفر القعود في المسجد جنباً بالاعتكاف فيه مع الاشتغال بالعبادة. ويكفر مس المصحف محدثاً بإكرام المصحف وكثرة قراءة القرآن منه، وكثرة تقبيله، وبأن يكتب مصحفاً ويجعله وقفاً. ويكفر شرب الخمر بالتصدق بشراب حلال، وهو أطيب منه وأحب إليه. وعد جميع المعاصي غير ممكن وإنما المقصود سلوك الطريق المضادة . فإن المرض يعالج بضده، فكل ظلمة ارتفعت إلى القلب بمعصية، فلا يحجوها إلا نور يرفع إليها بحسنة تضادها والمتضادات هي التناسبات، فلذلك ينبغي أن تمحي كل سيئة بحسنة من جنسها لكن تضادها فإن البياض يزال بالسواد لا بالحرارة والبرودة. وهذا التدريج والتحقيق من التلطف في طريق

(١) حديث من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهودياً - الحديث : : تقدم في الحج

(٢) حديث اتق الله حيثما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها : الترمذي من حديث أبي ذر وصححه وتقدم

أوله في آداب الكسب وبعضه في أوائل التوبة وتقدم في رياضة النفس

المحو ، فالرجاء فيه آصدق ، والثقة به أكثر من أن يواظب على نوع واحد من العبادات ، وإن كان ذلك أيضاً مؤثراً فى المحو فهذا حكم ما بينه وبين الله تعالى . ويدل على أن الشئ يكفر بضده أن حب الدنيا رأس كل خطيئة ، وأثر اتباع الدنيا فى القلب السرور بها ، والحنين إليها . فلا جرم كان كل أذى يصيب المسلم ينبو بسببه قلبه عن الدنيا يكون كفارة له . إذ القلب يتجافى بالهموم والغموم عن دار الهموم . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مِنْ الذُّنُوبِ ذُنُوبٌ لَا يُكَفِّرُهَا إِلَّا الْهُمُومُ » وفى لفظ آخره ^(٢) « إِلَّا الْهَمُّ بَطَلُ الْمَعِيشَةِ » وفى حديث عائشة رضى الله عنها ^(٣) « إِذَا كَثُرَتْ ذُنُوبُ الْعَبْدِ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ أَعْمَالٌ تُكَفِّرُهَا أَدْخَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ الْهُمُومَ فَتَكُونُ كَفَّارَةً لِدُنُوبِهِ » ويقال إن الهم الذى يدخل على القلب والعبد لا يعرفه ، هو ظلمة الذنوب والهم بها . وشعور القلب بوقفة الحساب وهول المطلع : فإن قلت : هم الإنسان غالباً بما له ولده وجاهه ، وهو خطيئة ، فكيف يكون كفارة ؟ فاعلم أن الحب له خطيئة ، والحرمان عنه كفارة . ولو تمت به لتمت الخطيئة فقد روى أن جبريل عليه السلام ، دخل على يوسف عليه السلام فى السجن ، فقال له : كيف تركت الشيخ الكتيب ؟ فقال قد حزن عليك حزن مائة تكلى ، قال فما له عند الله ؟ قال أجر مائة شهيد . فإذا الهموم أيضاً مكفرات حقوق الله . فهذا حكم ما بينه وبين الله تعالى . وأما مظالم العباد فقيها أيضاً معصية وجناية على حق الله تعالى فإن الله تعالى نهى عن ظلم العباد أيضاً . فما يتعلق منه بحق الله تعالى تداركه بالندم والتحسر ، وترك مثله فى المستقبل ، والإتيان بالحسنات التى هى أضدادها . فيقابل إيذاءه الناس بالإحسان إليهم . ويكفر غصب أموالهم بالتصدق بملكه الحلال . ويكفر تناول أعراضهم بالغبية والقدح فيهم بالثناء على أهل الدين ، وإظهار ما يعرف من خصال الخير من أقرانه وأمثاله . ويكفر قتل النفوس بإعتاق الرقاب لأن ذلك إحياء ، إذ العبد مفقود لنفسه ، موجود لسيدته . والإعتاق إيجاد لا يقدر الإنسان على أكثر منه . فيقابل الإعدام بالإيجاد . وبهذا تعرف أن ما ذكرناه من سلوك طريق المضادة فى التكفير والمحو مشهود له فى الشرع ، حيث كفر القتل بإعتاق رقبة . ثم إذا فعل ذلك كله لم ينجه ولم يكفه ، ما لم يخرج عن مظالم العباد . ومظالم العباد إما فى النفوس ، أو الأموال ، أو الأعراض ، أو القلوب . أعنى به الإيذاء

(١) حديث من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهموم وفى لفظ آخر الإهم فى طلب المعيشة : طس وأبو نعيم

فى الحلية والخطيب فى الناحيص من حديث أبى هريرة بسند ضعيف وتقدم فى النكاح

(٢) حديث إذا كثرت ذنوب العبد ولم يكن له أعمال تكفرها أدخل الله عليه الغموم : تقدم أيضاً فى النكاح

وهو عند أحمد من حديث عائشة بلفظ ابتلاه الله بالحنن

المحض . أما النفوس، فإن جرى عليه قتل خطأ، فتوبته بتسليم الدية ووصولها إلى المستحق، إمامه أو من عاقلته، وهو في عهدة ذلك قبل الوصول: وإن كان عمداً وجبالاً قصاصاً فبالقصاص. فإن لم يعرف فيجب عليه أن يتعرف عند ولي الدم، ويحكمه في روحه، فإن شاء عقا عنه، وإن شاء قتله. ولا تسقط عهده إلا بهذا. ولا يجوز له الإخفاء. وليس هذا كالوزني، أو شرب، أو سرق، أو قطع الطريق، أو باشر ما يجب عليه فيه حد الله تعالى، فإنه لا يلزمه في التوبة أن يفضح نفسه، ويهتك ستره ويلتمس من الوالي استيفاء حق الله تعالى. بل عليه أن يتستر بستر الله تعالى، ويقيم حد الله على نفسه بأنواع المجاهدة والتعذيب. فالعفو في محض حقوق الله تعالى قريب من التائبين النادمين. فإن رفع أمر هذه إلى الوالي حتى أقام عليه الحد، وقع موقعه، وتكون توبته صحيحة مقبولة عند الله تعالى، بدليل ما روى ^(١) أن معاذ بن مالك، أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله، إني قد ظلمت نفسي وزنيت، وإني أريد أن تطهرني. فرده. فلما كان من الغد أتاه فقال: يا رسول الله إني قد زنيت. فرده الثانية. فلما كان في الثالثة، أمر به فحفر له حفرة، ثم أمر به فرجم. فكان الناس فيه فريقين. فقاتل يقول لقد هلك وأحاطت به خطيئته. وقائل يقول ما توبة أصدق من توبته. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لَقَدْ تَابَ تَوْبَةً لَوْ قُسِّمَتْ بَيْنَ أُمَّةٍ لَوِيسَعَتْهُمْ» ^(٢) وجاءت الغامدية فقالت يا رسول الله، إني قد زنيت فطهرني. فردها. فلما كان من الغد قالت يا رسول الله، لم تردني؟ لعلك تريد أن تردني كما رددت معاذاً. فوالله إني لحلي. فقال صلى الله عليه وسلم «أَمَّا الْآنَ فَأَذْهَبِي حَتَّى تَضَعِي» فلما ولدت أتت بالصبي في خرقة. فقالت هذا قد ولدته. قال «اذْهَبِي فَأَرْضِعِيهِ حَتَّى تَقْطِئِيهِ» فلما فطمته أتت بالصبي وفي يده كسرة خبز، فقالت يا نبي الله، قد فطمته. وقد أكل الطعام. فدفع الصبي إلى رجل من المسلمين، ثم أمر بها فحفر لها إلى صدرها، وأمر الناس فرجموها. فأقبل خالد بن الوليد بحجر، فرمى رأسها، فتنضح الدم على وجهه، فسبها. فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبه إياها فقال «مَهْلًا يَا خَالِدُ فَوَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ تَابَتْ تَوْبَةً لَوْ تَابَهَا صَاحِبُ مَكْسٍ لَغُفِرَ لَهُ» ثم أمر بها فصلى عليها ودفنت.

وأما القصاص وحد القذف: فلا بد من تحليل صاحبه المستحق فيه وإن كان المتناول مالاً تناوله

(١) حديث اعتراف معاذ بالزنا ورده صلى الله عليه وسلم حتى اعترف أربعاً وقوله لقد تاب توبة - الحديث: مسلم من حديث بريدة بن الحصيب

(٢) حديث الغامدية واعترافها بالزنا ورجمها وقوله صلى الله عليه وسلم لقد تاب توبة - الحديث: مسلم من حديث بريدة وهو بعض الذي قبله

بغصب، أو خيانة، أو غبن في معاملة بنوع تليس، كتر وبيع زائف، أو ستر عيب من المبيع، أو نقص
أجرة أجير، أو منع أجرته، فكل ذلك يجب أن يفتش عنه لا من حد بلوغه، بل من أول مدة وجوده.
فإن ما يجب في مال الصبي يجب على الصبي إخراج بعد البلوغ، إن كان الولي قد قصر فيه. فإن لم يفعل
كان ظالما مطالباً به، إذ يستوى في الحقوق المالية الصبي والبالغ. وليحاسب نفسه على الحبات
والدنانق من أول يوم حياته إلى يوم توبته. قبل أن يحاسب في القيامة؛ وليناقش قبل أن يناقش. فمن
لم يحاسب نفسه في الدنيا طال في الآخرة حسابه. فإن حصل مجموع ما عليه بظن غالب ونوع من
الاجتهاد ممكن، فليكتبه، وليكتب أسامي أصحاب المظالم واحداً واحداً، وليطف في نواحي العالم
وليطلبهم، وليستحلهم، أو ليؤد حقوقهم. وهذه التوبة تشق على الظلمة وعلى التجار، فإنهم
لا يقدرّون على طلب المسمولين كلهم، ولا على طلب ورثتهم. ولكن على كل
واحد منهم أن يفعل منه ما يقدر عليه. فإن عجز فلا يبقى له طريق إلا أن يكثر من الحسنات،
حتى تفيض عنه يوم القيامة، فتؤخذ حسناته وتوضع في موازين أرباب المظالم ولتكن كثرة حسناته
بقدر كثرة مظالمه، فإنه إن لم تف بها حسناته حمل من سيئات أرباب المظالم؛ فيهلك بسيئات غيره
فهذا طريق كل تائب في رد المظالم. وهذا يوجب استغراق العمر في الحسنات لو طال العمر
بحسب طول مدة الظلم. فكيف ذلك مما لا يعرف، وربما يكون الأجل قريباً فينبغي أن يكون
تشميره للحسنات والوقت ضيق، أشد من تشميره الذي كان في المعاصي في متسع الأوقات. هذا
حكم المظالم الثابتة في ذمته. أما أمواله الحاضرة. فليرد إلى المالك ما يعرف له مالاً معيناً.
وما لا يعرف له مالاً فعليه أن يتصدق به. فإن اختلط الحلال بالحرام فعليه أن يعرف قدر الحرام
بالاجتهاد، ويتصدق بذلك المقدار كما سبق تفصيله في كتاب الحلال والحرام. وأما الجناية
على القلوب بمشاهدة الناس بما يسوءهم أو يعيبهم في النية. فيطلب كل من تعرض له بلسانه، أو آذى
قلبه بفعل من أفعاله، وليستحل واحداً واحداً منهم. ومن مات أو غاب فقد فات أمره، ولا يتدارك
إلا بتكثير الحسنات، لتؤخذ منه عوضاً في القيامة. وأما من وجد وأحله بطيب قلب منه، فذلك
كفارته. وعليه أن يعرفه قدر جنايته وتعرضه له. فلا يستحلل المبهم لا يكفي. وربما عرف ذلك
وكثرة تعديده عليه لم تطب نفسه بالإحلال، وأدخرك في القيامة ذخيرة يأخذها من حسناته،
أو يحمله من سيئاته. فإن كان في جملة جنائته على الغير مالوذكرة وعرفه لتأذي بعرفته، كزناه بجاريته
أو أهله، أو نسبته باللسان إلى عيب من خفايا عيوبه، يعظم إذا همها شوقه به، فقد انسده عليه طريق

الاستحلال، فليس له إلا أن يستحل منها، ثم تبقى له مظلمة فليجبرها بالحسنات، كما يجبر مظلمة الميت والغائب. وأما الذكر والتعريف فهو سيئة جديدة يجب الاستحلال منها ومهما ذكر جنايته، وعرفه المجنى عليه، فلم تسمح نفسه بالاستحلال، بقيت المظلمة عليه، فإن هذا حقه. فعليه أن يتلطف به، ويسعى في مهماته وأغراضه، ويظهر من حبه والشفقة عليه ما يستميل به قلبه، فإن الإنسان عبد الإحسان، وكل من تقر بسيئة مال بحسنة. فإذا طاب قلبه بكثرة تودده وتلطفه، سمحت نفسه بالإحلال يا.. أبي إلا الإصرار، فيكون تلطفه به واعتذاره إليه من جملة حسناته، التي يمكن أن يجبر بها في القيامة جنايته. وليكن قدر سعيه في فرجه، وسرور قلبه بتودده وتلطفه، كقدر سعيه في أذاه حتى إذا قاوم أحدهما الآخر، أو زاد عليه. أخذ ذلك منه عوضاً في القيامة بحكم الله به عليه. كمن أتلف في الدنيا مالا، فجاء بمثله، فامتنع من له المال من القبول وعن الإبراء، فإن الحاكم يحكم عليه بالقبض منه شاء أم أبي. فكذلك يحكم في صعيد القيامة أحكم الحاكمين، وأعدل المقسطين : وفي المتفق عليه من الصحيحين، عن أبي سعيد الخدري أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ^(١) « كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ رَجُلٌ قَتَلَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ نَفْسًا فَسَأَلَ عَنْ أَهْلِ الْأَرْضِ فَذُلَّ عَلَى رَاهِبٍ فَأَتَاهُ فَقَالَ إِنَّهُ قَتَلَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ نَفْسًا فَهَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ قَالَ لَا فَقَتَلَهُ فَكَمَّلَ بِهِ مِائَةً ثُمَّ سَأَلَ عَنْ أَهْلِ الْأَرْضِ فَذُلَّ عَلَى رَجُلٍ عَالِمٍ فَقَالَ لَهُ إِنَّهُ قَتَلَ مِائَةَ نَفْسٍ فَهَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ قَالَ نَعَمْ وَمَنْ يَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ التَّوْبَةِ انْطَلِقْ إِلَى أَرْضٍ كَذَا وَكَذَا فَإِنْ بَهَا أَنْاسًا يَعْبُدُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَأَعْبُدِ اللَّهَ مَعَهُمْ وَلَا تَرْجِعْ إِلَى أَرْضِكَ فَإِنَّهَا أَرْضُ سُوءٍ فَاَنْطَلِقْ حَتَّى إِذَا نِصْفُ الطَّرِيقِ أَتَاهُ الْمَوْتُ فَاخْتَصَمَتْ فِيهِ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ وَمَلَائِكَةُ الْعَذَابِ فَقَالَتْ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ جَاءَ تَائِبًا مُقْبِلًا بِقَلْبِهِ إِلَى اللَّهِ وَقَالَتْ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ إِنَّهُ لَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ فَأَتَاهُمْ مَلَكٌ فِي صُورَةِ آدَمَ فَجَعَلُوهُ حَكَمًا بَيْنَهُمْ فَقَالَ قِيسُوا مَا بَيْنَ الْأَرْضَيْنِ فَإِلَى أَيِّهِمَا كَانَ أَذْنِي فَهُوَ لَهُ فَقَاسُوا فَوَجَدُوهُ أَذْنِي إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي أَرَادَ فَقَبَضَتْهُ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ » وفي رواية « فَكَانَ إِلَى الْقَرْيَةِ الصَّالِحَةِ أَقْرَبَ مِنْهَا بِشِيرٍ فَجُعِلَ مِنْ أَهْلِهَا » وفي رواية « فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى هَذِهِ أَنْ تَبَاعِدِي وَإِلَى هَذِهِ أَنْ تَقَرَّبِي وَقَالَ قِيسُوا مَا بَيْنَهُمَا فَوَجَدُوهُ إِلَى هَذِهِ أَقْرَبَ بِشِيرٍ فَغُفِرَ لَهُ »

(١) حديث أبي سعيد الخدري المتفق عليه كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين فسأل عن أعلم أهل الأرض - الحديث : هو متفق عليه كما قال المصنف من حديث أبي سعيد

فهذا تعرف أنه لا خلاص إلا برجحان ميزان الحسنات ولو بمثل ذرة . فلا بد للتائب من
تكثير الحسنات ، هذا حكم القصد المتعلق بالماضى

وأما العزم المرتبط بالاستقبال ، فهو أن يعقد مع الله عقدا ، وكذا ، ويعاهده بعهده وثيق ، أن
لا يعود إلى تلك الذنوب ، ولا إلى أمثالها . كالذى يعلم في مرضه أن الفاكهة تبضره مثلاً ، فيعزم عزمًا
جزماً أنه لا يتناول الفاكهة ما لم يزل مرضه . فإن هذا العزم يتأكد في الحال ، وإن كان يتصور أن
تغلبه الشهوة في ثانى الحال . ولكن لا يكون تائباً ما لم يتأكد عزمه في الحال . ولا يتصور أن يتم
ذلك للتائب في أول أمره إلا بالعزلة ، والصمت وقلة الأكل والنوم ، وإجراز قوت حلال . فإن كان
له مال موروث حلال ، أو كانت له حرفة يكتسب بها قدر الكفاية ، فليقتصر عليه . فإن رأس
المعاصى أكل الحرام . فكيف يكون تائباً مع الإصرار عليه ! . ولا يكتفى بالحلال وترك الشبهات
من لا يقدر على ترك الشهوات في المأكولات والملبوسات . وقد قال بعضهم : من صدق في ترك شهوة
وجاهد نفسه لله سبع مرار ، لم يبتل بها وقال آخر : من تاب من ذنب واستقام سبع سنين لم يعد إليه أبداً
ومن مهمات التائب إذا لم يكن عالماً ، أن يتعلم ما يجب عليه في المستقبل . وما يحرم عليه ، حتى
يمكنه الاستقامة . وإن لم يؤثر العزلة لم تتم له الاستقامة المطلقة ، إلا أن يتوب عن بعض الذنوب ،
كالذى يتوب عن الشرب والزنا والغضب مثلاً ، وليست هذه توبة مطلقة . وقد قال بعض الناس
إن هذه التوبة لا تصح . وقال قائلون : تصح . ولفظ الصحة في هذا المقام مجمل . بل نقول لمن قال لا تصح
إن عنيت به أن تركه بعض الذنوب لا يفيد أصلاً ، بل وجوده كعدمه . فما أعظم خطأك ، فإننا نعلم
أن كثرة الذنوب بسبب كثرة العقاب ، وقلتها بسبب لقلته . ونقول لمن قال تصح ، إن أردت به
أن التوبة عن بعض الذنوب توجب قبولاً يوصل إلى النجاة أو الفوز ، فهذا أيضاً خطأ . بل
النجاة والفوز بترك الجميع هذا حكم الظاهر . ولسنا نتكلم في خفايا أسرار عفو الله

فإن قال من ذهب إلى أنها لا تصح : إنى أردت به أن التوبة عبارة عن الندم : وإنما يندم
على السرقة مثلاً لكونها معصية ، لا لكونها سرقة . ويستحيل أن يندم عليها دون الزنا وإن كان
توجهه لأجل المعصية ، فإن العلة شاملة لهما ، إذ من يتوجه على قتل ولده بالسيف يتوجه على قتله
بالسكين ، لأن توجهه بفوات محبوبه سواء كان بالسيف أو بالسكين ، فكذلك توجه العبد بفوات
محبوبه ، وذلك بالمعصية سواء عصى بالسرقة أو الزنا ، فكيف يتوجه على البعض دون البعض ،
فالندم حالة يوجبها العلم بكون المعصية مفوتة للمحبوب من حيث إنها معصية . فلا يتصور أن

يكون على بعض المعاصي دون البعض، ولو جاز هذا لجاز أن يتوب من شرب الخمر من أحد الدينين دون الآخر، فإن استحال ذلك من حيث إن المعصية في الخمرين واحد، وإنما الدنان ظروفاً فكذلك أعيان المعاصي آلات للمعصية، والمعصية من حيث مخالفة الأمر واحدة، فإذا معنى عدم الصحة أن الله تعالى وعد التائبين رتبة، وتلك الرتبة لا تنال إلا بالندم، ولا يتصور الندم على بعض المتماثلات فهو كالملك المرتب على الإيجاب والقبول فإنه إذا لم يتم الإيجاب والقبول تقول إن العقد لا يصح، لم ترتب عليه الثمرة وهو أي الملك. وتحقيق هذا أن ثمرة مجرد الترتيب أن ينقطع عنه عقاب ما تركه، وثمره الندم تكفير ما سبق فترك السرقة لا يكفر السرقة، بل الندم عليها. ولا يتصور الندم إلا لكونها معصية وذلك يعم جميع المعاصي

وهو كلام مفهوم واقع، يستنطق المنصف بتفصيل به ينكشف الغطاء فنقول التوبة عن بعض الذنوب لا تخلو إما أن تكون عن الكبائر دون الصغائر، أو عن الصغائر دون الكبائر أو عن كبيرة دون كبيرة. أما التوبة عن الكبائر دون الصغائر، فأمر ممكن. لأنه يعلم أن الكبائر أعظم عند الله، وأجلب لسخط الله ومقتته. والصغائر أقرب إلى تطرق العفو إليها فلا يستحيل أن يتوب عن الأعظم ويتندم عليه. كالذي يجنى على أهل الملك وحرمة، ويحجى على دابته فيكون خائفاً من الجناية على الأهل، مستحقراً للجناية على الدابة والندم بحسب استعظام الذنب واعتقاد كونه مبعداً عن الله تعالى وهذا ممكن وجوده في الشرع. فقد كثر التائبون في الأعصار الخالية، ولم يكن أحد منهم معصوماً. فلا تستدعي التوبة العصمة. والطبيب قد يحذر المريض العسل تحذيراً شديداً، ويحذره السكر تحذيراً أخف منه، على وجه يشعر معه أنه ربما لا يظهر ضرر السكر أصلاً، فيتوب المريض بقوله عن العسل دون السكر. فهذا غير محال وجوده وإن أكلهما جميعاً بحكم شهوته، ندم على أكل العسل دون السكر. الثاني: أن يتوب عن بعض الكبائر دون بعض وهذا أيضاً ممكن. لا اعتقاده أن بعض الكبائر أشد وأغلظ عند الله. كالذي يتوب عن القتل، والنهب، والظلم ومظالم العباد، لعلمه أن ديوان العباد لا يترك، وما بينه وبين الله يتسارع العفو إليه. فهذا أيضاً ممكن، كما في تفاوت الكبائر والصغائر. لأن الكبائر أيضاً متفاوتة في أنفسها وفي اعتقاد مرتكبيها. ولذلك قد يتوب عن بعض الكبائر التي لا تتعلق بالعباد، كما يتوب عن شرب الخمر دون الزنا مثلاً، إذ يتضح له أن الخمر مفتاح الشرور، وأنه إذا زال عقله ارتكب جميع المعاصي وهو لا يدري، فبحسب ترجح شرب الخمر عنده ينبعث منه خوف، يوجب ذلك تركه في المستقبل وندماً على الماضي. الثالث: أن يتوب عن صغيرة أو صغائر، وهو مضر على كبيرة يعلم أنها كبيرة.

كالذى يتوب عن الغيبة، او عن النظر إلى غير المحرم، أو ما يجرى مجراه، وهو مصر على شرب الخمر فهو أيضا ممكن ووجه إمكانه أنه ما من مؤمن إلا وهو خائف من معاصيه، ونادم على فعله ندما إما ضعيفا وإما قويا، ولكن تكون لذة نفسه في تلك المعصية أقوى من ألم قلبه في الخوف منها، لأسباب توجب ضعف الخوف من الجهل والغفلة، وأسباب توجب قوة الشهوة، فيكون الندم موجودا، ولكن لا يكون مليا بتحريك العزم، ولا قويا عليه. فإن سلم عن شهوة أقوى منه، بأن لم يعارضه إلا ما هو أضعف، قهر الخوف الشهوة وغلبها، وأوجب ذلك ترك المعصية. وقد تشتد ضراوة الفاسق بالخمر، فلا يقدر على الصبر عنه، وتكون له ضراوة متبالغيبة، وثلب الناس، والنظر إلى غير المحرم، وخوفه من الله قد بلغ مبلغا يجمع هذه الشهوة الضعيفة دون القوية. فيوجب عليه جند الخوف انبعاث العزم للترك، بل يقول هذا الفاسق في نفسه: إن قهرنى الشيطان بواسطة غلبة الشهوة في بعض المعاصي، فلا ينبغي أن أخلم العذار وأرعى العنان بالسكينة، بل أجاهده في بعض المعاصي، فعسانى أغلبه، فيكون قهرى له في البعض كفارة لبعض ذنوبى ولولم يتصور هذا لما تصور من الفاسق أن يصلى ويصوم، ولقيل له إن كانت صلاتك لغير الله فلا تصح، وإن كانت لله فترك الفسق لله، فإن أمر الله فيه واحد، فلا يتصور أن تقصد بصلاتك التقرب إلى الله تعالى، ما لم تقرب بترك الفسق وهذا محال بأن يقول: لله تعالى على أمران، ولى على المخالفة فيها عقوبتان. وأنا ملى فى أحدهما بقهر الشيطان، عاجز عنه فى الآخر، فأنا أقهره فيما أقدر عليه، وأرجو مجاهدتى فيه أن يكفر عني بعض ما عجزت عنه بفراط شهوتى. فكيف لا يتصور هذا، وهو حال كل مسلم؟ إذ لا مسلم إلا وهو جامع بين طاعة الله ومعصيته، ولا سبب له إلا هذا. وإذا فهم هذا فهم أن غلبة الخوف للشهوة فى بعض الذنوب ممكن وجودها. والخوف إذا كان من فعل ماض أورث الندم، والندم يورث العزم. وقد قال النبى صلى الله عليه وسلم «الندم توبة» ولم يشترط الندم على كل ذنب. وقال «التائب من الذنب كمن لا ذنب له» ولم يقل التائب من الذنوب كلها وبهذه المعانى تبين سقوط قول القائل: إن التوبة عن بعض الذنوب غير ممكنة، لأنها متماثلة فى حق الشهوة، وفى حق التعرض إلى سخط الله تعالى، نعم يجوز أن يتوب عن شرب الخمر دون النبذ، لتفلوتهما فى اقتضاء السخط. ويتوب عن الكثير دون القليل، لأن لكثرة الذنوب تأثيرا فى كثرة العقوبة، فيساعد الشهوة بالقدر الذى يعجز عنه، ويترك بعض شهوته لله تعالى. كالمرضى الذى حذره الطبيب الفاكهة، فإنه قد يتناول قليلها، ولكن لا يستكثر منها. فقد حصل من

هذا أنه لا يمكن أن يتوب عن شيء ولا يتوب عن مثله بل لا بد وأن يكون ما تاب عنه مخالفا لما بقي عليه. إمامي شدة المعصية وأما في غلبة الشهوة وإذا حصل هذا التفاوت في اعتقاد التائب، تصور اختلاف حاله في الخوف والندم؛ فيتصور اختلاف حاله في الترك، فندمه على ذلك الذنب، ووقاؤه بعزمه على الترك، يلحقه بمن لم يذنب، وإن لم يكن قد أطاع الله في جميع الأوامر والنواهي. فإن قلت هل تصبح توبة العنيد من الزنا الذي قارفه قبل طريان العنة؟ فأقول لا. لأن التوبة عبارة عن ندم يبعث العزم على الترك فيما يقدر على فعله. وما لا يقدر على فعله فقد انعدم بنفسه لا بتركه إياه. ولكني أقول لو طرأ عليه بعد العنة كشف ومعرفة تحقق به ضرر الزنا الذي قارفه، وثار منه احتراق وتحسر وندم بحيث لو كانت شهوة الوقاع به باقية لكانت حرقه الندم تقمع تلك الشهوة وتغلبها، فإن أرجو أن يكون ذلك مكفرا لذنبه، وما حيا عنه سيئته إذ لا خلاف في أنه لو تاب قبل طريان العنة، ومات عقيب التوبة، كان من التائبين وإن لم يطرأ عليه حالة تهيج فيها الشهوة. وتتيسر أسباب قضاء الشهوة ولكنه تائب باعتبار أن ندمه بلغا مبلغا أوجب صرف قصده عن الزنا لو ظهر قصده. فإذا لا يستحيل أن تبلغ قوة الندم في حق العنيد هذا المبلغ، إلا أنه لا يعرفه من نفسه. فإن كل من لا يشتهي شيئا يقدر نفسه قادرا على تركه بأدنى خوف. والله تعالى مطلع على ضميره وعلى مقدار ندمه، فعساه يقبله منه. بل الظاهر أنه يقبله. والحقيقة في هذا كله ترجع إلى أن ظلمة المعصية تنمحي عن القلب بشيئين: أحدهما حرقه الندم، والآخر شدة المجاهدة بالترك في المستقبل وقد امتنعت المجاهدة بزوال الشهوة ولكن ليس محالاً أن يقوى الندم بحيث يقوى على محو هادون المجاهدة. ولو لا هذا لقابنا إن التوبة لا تقبل ما لم يعش التائب بعد التوبة مدة، يجاهد نفسه في عين تلك الشهوة مرات كثيرة. وذلك مما لا يدل ظاهر الشرع على اشتراطه أصلا. فإن قلت: إذا فرضنا تائبين، أحدهما سكنت نفسه عن النزوع إلى الذنب، والآخر بقي في نفسه نزوع إليه وهو يجاهدها وينهها. فأيهما أفضل؟ فاعلم أن هذا مما اختلف العلماء فيه. فقال أحمد بن أبي الحواري وأصحاب أبي سليمان الداراني: إن المجاهد أفضل، لأن له مع التوبة فضل الجهاد. وقال علماء البصرة: ذلك الآخر أفضل، لأنه لو فتر في توبته كان أقرب إلى السلامة من المجاهد الذي هو في عرصة الفتور عن المجاهدة وما قاله كل واحد من الفريقين لا يخلو عن حق وعن قصور عن كمال الحقيقة. والحق فيه أن الذي انقطع نزوع نفسه له طلقا أحدهما: أن يكون انقطاع نزوعه إليها بفتور في نفس الشهوة فقط، فالمجاهد أفضل من هذا. إذ تركه بالمجاهدة قد دل على قوة نفسه، واستيلاء دينه على شهوته، فهو دليل قاطع على قوة اليقين.

وعلى قوة الدين . وأعنى بقوة الدين قوة الإرادة التى تنبعت بإشارة اليقين، وتقمع الشهوة المنبعثة بإشارة الشياطين . فهاتان قوتان تدل المجاهدة عليهما قطعا . وقول القائل إن هذا أسلم ، إذ لو فتر لا يعود إلى الذنب، فهذا صحيح ولكن استعمال لفظ الأفضل فيه خطأ . وهو كقول القائل العنين أفضل من الفحل ، لأنه فى أمن من خطر الشهوة والصبي أفضل من البالغ ، لأنه أسلم . والمفاس أفضل من الملك القاهر القامع لأعدائه، لأن المفلس لا عدو له، والملك ربما يغلب مرة وإن غلب مرار . وهذا كلام رجل سليم القلب، قاصر النظر على الظواهر، غير عالم بأن العز فى الأخطار، وأن العلو شرطه اقتحام الأغرار . بل هو كقول القائل : الصياد الذى ليس له فرس ولا كلب ، أفضل فى صناعة الاصطياد وأعلى رتبة من صاحب الكلب والفرس ، لأنه آمن من أن يجمع به فرسه ، فتتكسر أعضاؤه عند السقوط على الأرض ، وآمن من أن يعضه الكلب ويعتدى عليه . وهذا خطأ بل صاحب الفرس والكلب إذا كان قويا عالما بطريق تأديتهما أعلى رتبة وأحرى بدرك سعادة الصيد .

الحالة الثانية : أن يكون بطلان النزوع بسبب قوة اليقين ، وصدق المجاهدة السابقة . إذ بلغ مبلغا قمع هيجان الشهوة ، حتى تأدبت بأدب الشرع ، فلا تهيج إلا بالإشارة من الدين . وقد سكنت بسبب استيلاء الدين عليها . فهذا أعلى رتبة من المجاهد المقاسى لهيجان الشهوة وقمعها . وقول القائل ليس لذلك فضل الجهاد قصور عن الإحاطة بمقصود الجهاد فإن الجهاد ليس مقصودا لعينه . بل المقصود قطع ضراوة العدو ، حتى لا يستجرك إلى شهواته ، وإن عجز عن استجراك فلا يصدك عن سلوك طريق الدين . فإذا قهرته وحصلت المقصود ، فقد ظفرت ومادمت فى المجاهدة ، فانت بعد فى طلب الظفر . ومثاله كمثال من قهر العدو واسترقه ، بالإضافة إلى من هو مشغول بالجهاد فى صف القتال ، ولا يدري كيف يسلم . ومثاله أيضا مثال من علم كلب الصيد وراض الفرس ، فهما نائمان عنده بعد ترك الكلب الضراوة والفرس الجماع ، بالإضافة إلى من هو مشغول بمقاساة التأديب بعد ولقدزل فى هذا فريق ، فظنوا أن الجهاد هو المقصود الأقصى ، ولم يعلموا أن ذلك طلب للخلاص من عوائق الطريق . وظن آخرون أن قمع الشهوات وإمالتها بالكلية مقصود حتى جرب بعضهم نفسه فعجز عنه ، فقال هذا محال ، فكذب بالشرع ، وسلك سبيل الإباحة ، واسترسل فى اتباع الشهوات . وكل ذلك جهل وضلال وقد قررنا ذلك فى كتاب رياضة النفس

من ربع المهلكات . فإن قلت : فما قولك في تائبين ، أحدهما نسي الذنب ولم يشتغل بالتفكير فيه ، والآخر جعله نصب عينه ولا يزال يتفكر فيه ويحترق ندام عليه ، فأيهما أفضل ؟

فاعلم أن هذا أيضا قد اختلفوا فيه . فقال بعضهم : حقيقة التوبة أن تنصب ذنبك بين عينيك . وقال آخر : حقيقة التوبة أن تنسى ذنبك . وكل واحد من المذهبين عندنا حق ، ولكن بالإضافة إلى حالين . وكلام المتصوفة أبدا يكون قاصرا ، فإن عادة كل واحد منهم أن يخبر عن حال نفسه فقط ، ولا يهمه حال غيره ، فتختلف الأجوبة لاختلاف الأحوال وهذا نقصان بالإضافة إلى الهمة والإرادة والجد ، حيث يكون صاحبه مقصور النظر على حال نفسه ، لا يهمه أمر غيره . إذ طريقه إلى الله نفسه ، ومنازله أحواله . وقد يكون طريق العبد إلى الله العلم . فالطريق إلى الله تعالى كثيرة وإن كانت مختلفة في القرب والبعد ، والله أعلم بمن هو أهدى سبيلا ، مع الاشتراك في أصل الهداية . فأقول : تصور الذنب وذكره والتفجع عليه ، كمال في حق المبتدئ . لأنه إذا نسيه لم يكثر احتراقه ، فلا تقوى إرادته وانبعاثه لسلوك الطريق ولأن ذلك يستخرج منه الحزن والخوف الوازع عن الرجوع إلى مثله . فهو بالإضافة إلى سالك الطريق نقصان . فإنه شغل مانع عن سلوك الطريق . بل سالك الطريق ينبغي أن لا يعرج على غير السلوك . فإن ظهر له مبادئ الوصول ، وانكشفت له أنوار المعرفة ولو امع الغيب ، استغفره ذلك ، ولم يبق فيه متسع للالتفات إلى ماسبق من أحواله ، وهو الكمال ، بل لو عاق المسافر عن الطريق إلى بلد من البلاد نهر حاجز ، طال تعب المسافر في عبوره مدة ، من حيث إنه كان قد خرب جسر من قبل . فلو جلس على شاطئ النهر بعد عبوره ، يبكي متأسفا على تخريبه الجسر ، كان هذا مانعا آخر اشتغل به بعد الفراغ من ذلك المانع . نعم إن لم يكن الوقت وقت الرحيل ، بأن كان ليلا فتعذر السلوك ، أو كان على طريقه أنهار وهو يخاف على نفسه أن يمر بها ، فليطل بالليل بكائه وحزنه على تخريب الجسر ، ليتأكد بطول الحزن عزمه على أن لا يعود إلى مثله . فإن حصل له من التنبيه ما وثق بنفسه أنه لا يعود إلى مثله ، فسلوك الطريق أولى به من الاشتغال بذكر تخريب الجسر والبكاء عليه . وهذا لا يعرفه إلا من عرف الطريق ، والمقصد ، والعائق ، وطريق السلوك وقد أشرنا إلى تلويحات منه في كتاب العلم ، وفي ربع المهلكات . بل نقول شرط دوام التوبة أن يكون كثير الفكر في النعيم في الآخرة لتزيد رغبته . ولكن إن كان شابا ، فلا ينبغي أن يطيل فكره في كل ماله نظير في الدنيا كالخور والقصور . فإن ذلك الفكر ربما يحرك رغبته ، فيطلب العاجلة ولا يرضى بالآجلة . بل ينبغي أن

يتفكر فى لذة النظر إلى وجه الله تعالى فقط . فذلك لا نظير له فى الدنيا فكذلك تذكر الذنب قد يكون محركا للشهوة . فالمبتدى أيضا قد يستضر به . فيكون النسيان أفضل له عند ذلك ولا يصدئك عن التصديق بهذا التحقيق ما يحكى لك من بكاء داود ونياحته عليه السلام فإن قياسك نفسك على الأنبياء قياس فى غاية الاعوجاج ، لأنهم قد ينزلون فى أقوالهم وأفعالهم إلى الدرجات اللاتئة بأمرهم ، فإنهم ما بعثوا إلا لإرشادهم ، فعليهم التلبس بما تنتفع أمهم بمشاهدته ، وإن كان ذلك نازلا عن ذروة مقامهم . فلقد كان فى الشيوخ من لا يشير على مریده بنوع رياضة إلا ويخوض معه فيها ، وقد كان مستغنيا عنها الفراغ عن المجاهدة وتأديب النفس تسهيلات للأمر على المرید . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «أَمَّا إِنِّي لَا أَنْسَى وَلَكِنِّي أَنْسَى لِأَشْرَعٍ» وفى لفظ « إِنَّمَا أَسْهُو لِأَسْنٍ » . ولا تعجب من هذا ، فإن الأمم فى كنف شفقة الأنبياء كالصبيان فى كنف شفقة الآباء ، وكالمواشى فى كنف الرعاة . أما ترى الأب إذا أراد أن يستنطق ولده الصبي ، كيف ينزل إلى درجة نطق الصبي ، كما قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) للحسن « كَيْفُ كَيْفُ » لما أخذت تمر من تمر الصدقة ووضعها فيه . وما كانت فصاحته تقصر عن أن يقول : ارم هذه التمرة فإنها حرام . ولكنه لما علم أنه لا يفهم منطقته ، ترك الفصاحة ونزل إلى لكنته . بل الذى يعلم شاة أو طائر ، يصوت به رغاء أو صفير تشبها بالبهيمة والطائر ، تلتطفا فى تعليمه . فإياك أن تغفل عن أمثال هذه الدقائق ، فإنها مزلة أقدام العارفين فضلا عن الغافلين ، نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه

- (١) حديث أما إني لا أنسى ولكن أنسى لأشرع : ذكره مالك بلاغا بغير اسناد وقال ابن عبد البر لا يوجد فى الموطأ إلا مرسل لا اسناد له وكذا قال حمزة الكنى إنه لم يرد من غير طريق مالك وقال أبو طاهر الانماطى وقد طال بحثى عنه وسؤالى عنه للأئمة والحفاظ فلم أظفر به ولا سمعت عن أحد أنه ظفر به قال وادعى بعض طلبة الحديث أنه وقع له مسندا
- (٢) حديث أنه قال للحسن كخ كخ لما أخذت تمر من الصدقة ووضعها فيه : البخارى من حديث أبى هريرة وتقدم فى كتاب الحلال والحرام

فهرست الجزء الحادى عشر

فهرست الجزء الحادى عشر

| صفحة | صفحة |
|------|------|
| ١٩٧٦ | ١٩٣٢ |
| ١٩٧٧ | ١٩٣٣ |
| ١٩٧٩ | ١٩٣٧ |
| ١٩٨٢ | ١٩٣٨ |
| ١٩٨٤ | ١٩٣٩ |
| ١٩٨٧ | ١٩٤٢ |
| ١٩٨٨ | ١٩٤٦ |
| ١٩٩٠ | ١٩٤٧ |
| ١٩٩١ | ١٩٤٩ |
| ١٩٩٢ | ١٩٥٢ |
| ١٩٩٧ | ١٩٥٣ |
| | ١٩٥٤ |
| | ١٩٥٥ |
| | ١٩٥٧ |
| | ١٩٥٩ |
| | ١٩٦٠ |
| | ١٩٦١ |
| | ١٩٦٣ |
| | ١٩٦٩ |
| | ١٩٧٢ |
| | ١٩٧٤ |
| | ١٩٧٥ |

كتاب ذم الكبر والعجب

الشرط الأول من الكتاب في الكبر

بيان ذم الكبر

الآيات التى بها ذم الكبر

أحاديث ذم الكبر

بيان ذم الاختيال و اظهار آثار الكبر

في المشى وجر الثياب

الآثار في ذم الكبر

بيان فضيلة التواضع

الآثار في ذم الكبر ومدح التواضع

بيان حقيقة الكبر وآفته

الفرق بين الكبر والعجب

بعض أعمال المتكبرين

بيان المتكبر عليه ودرجاته وأقسامه

وآثار الكبر فيه

بيان مآله التكبر

العلم

العلم مع خبيث النفس

العمل والعبادة

درجات العلماء والعباد

الحسب والنسب

الجمال . المال

القوة . الاتباع

بيان البواعث على التكبر وأسبابه

المهيبة له

بيان أخلاق المتواضعين ومجامع

ما يظهر فيه أثر التواضع والتكبر

بعض صفات المتكبرين

بيان الطريق في معالجة الكبر

واكتساب التواضع له

الانسان بعد الموت

ملاج التكبر بالنسب

ملاج التكبر بالجمال

كتاب ذم الغرور

بيان ذم الغرور وحقيقته وأمثله

غرور الكفار

بيان أصناف المفترين وأقسام فرق كل

صنف وهم أربعة أصناف

غرور من يعطون بالفضل

غرور من يحفظون كلام الزهاد دون

ان يفقهوها

| صفحة | كتاب التوبة | صفحة | غرور سماع الأحاديث |
|------|--|------|---|
| ٢٠٧٠ | بيان حقيقة التوبة وحدها | ٢٠٤١ | بحر في سماع الحديث على الوجه الصحيح |
| ٢٠٧٢ | بيان وجوب التوبة وفضلها | ٢٠٤٢ | غرور علماء اللغة |
| ٢٠٧٣ | لزوم التوبة للعبد | ٢٠٤٣ | « الفقهاء باستنباط الحيل وأمثله |
| ٢٠٧٤ | فرح الله بتوبة العبد | ٢٠٤٤ | أكراه الزوجة لأبراء زوجها |
| ٢٠٧٥ | بحث في أفعال العبد وهل له اختيار | ٢٠٤٦ | الهبة بالتوريث |
| ٢٠٧٦ | وجوب التوبة بجميع أجزائها | ٢٠٤٧ | الاحتيايل للتخلص من الزكاة |
| ٢٠٧٧ | بيان أن وجوب التوبة على الفور | ٢٠٤٨ | احتيايل الفقهاء لأخذ الحاجة من المال |
| ٢٠٧٨ | بيان أن وجوب التوبة عام في الأشخاص والأحوال فلا ينفك عنه | ٢٠٤٩ | الغرور في الصوم |
| ٢٠٨٢ | أحد البتة | ٢٠٥٠ | الغرور في الحج |
| ٢٠٨٨ | بيان أن التوبة إذا استجمعت شرائطها مقبولة لا محالة | ٢٠٥١ | غرور الأمرين بالمعروف والنهي عن المنكر |
| ٢٠٩٣ | الركن الثاني فيما عنه التوبة وهي الذنوب صفائرها وكبائرها | ٢٠٥٢ | « المجاورين بمكة والمدينة |
| ٢٠٩٤ | بيان أقسام الذنوب بالأضافة إلى صفات العبد | ٢٠٥٣ | « الزهاد |
| ٢٠٩٥ | انقسام الذنوب إلى صفائر وكبائر | ٢٠٥٤ | « الحريصين على النوافل دون الفرائض |
| ٢٠٩٦ | تحديد الكبائر من الصفائر | ٢٠٥٥ | « مدعى التصوف |
| ٢٠٩٧ | تحرير الفزالي في الفرق بين الصغيرة والكبيرة | ٢٠٥٦ | « المتشبهين بالصوفية |
| ٢٠٩٨ | المرتبة الأولى من الكبائر الكفر | ٢٠٥٧ | « مدعى الوصول |
| ٢١٠٠ | المرتبة الثانية من الكبائر القتل قطع الأطراف الزنا واللواط | ٢٠٥٨ | « الإباحيين من مدعى التصوف |
| ٢١٠١ | المرتبة الثالثة من الكبائر السرقة . أكل مال اليتيم . شهادة الزور | ٢٠٥٩ | « مدعى الزهد والتوكل |
| ٢١٠٢ | اليمين الغموس أكل الربا | ٢٠٦٠ | « طالبى الحلال فى شأن واحد |
| ٢١٠٣ | شرب الخمر القذف . السحر | ٢٠٦١ | « مدعى التواضع |
| ٢١٠٤ | الفرار من الزحف وعقوق الوالدين | ٢٠٦٢ | « المتعمقين فى البحث عن عيوب الناس |
| ٢١٠٥ | بيان كيفية توزع الدرجات والدركات فى الآخرة على الحسنات والسيئات | ٢٠٦٣ | « المبتدئين فى سلوك الطريق التجلى |
| ٢١٠٦ | فى الدنيا | ٢٠٦٤ | « بناء المساجد وغيرها من الحرام لتخليد ذكراهم |
| ٢١٠٧ | أقسام الناس فى الآخرة | ٢٠٦٥ | « الانفاق على المساجد من الحلال |
| ٢١٠٨ | الهالكون | | « المتصدقين فى العلانية |
| | | | « البخلاء المشتغلين بالعبادة البدنية |
| | | | « من يؤدى الزكاة لغرض |
| | | | « من يحضر مجلس الوعظ ولا يتعظ |
| | | | سهولة النجاة من الغرور |
| | | | كيفية النجاة من الغرور |
| | | | خداع الشيطان للمتقين |
| | | | متى يجوز الاشتغال بنصح الناس |

| صفحة | صفحة |
|------|--|
| | بيان ما تعظم به الصغائر من الذنوب ٢١٢١ |
| | استصغار الذنب |
| ٢١٢٦ | ٢١٢٢ السرور بالصغيرة |
| | التهاون بستر الله وحلمه |
| | اعلان الذنب |
| | ٢١٢٣ ذنوب العلماء المقتدى بهم |
| ٢١٢٧ | الركن الثالث في تمام التوبة وشروطها |
| ٢١٣٠ | ٢١٢٤ ودوامها الى آخر العمر |
| | كيفية التوبة من ترك الصلاة أو |
| ٢١٣٦ | ٢١٢٥ فسادها |
| | التوبة من ترك الصوم |
| | التوبة من ترك الزكاة |
| | التوبة من ترك الحج |
| | التوبة من المعاصي |
| | المعاصي التي بين العبد وبين الله |
| | مظالم العباد |
| | نجاة المرء برجحان ميزان حسناته |
| | أيهما أفضل عبد نسي الذنب أم آخر |
| | يتفكر فيه |

